想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

《往生论注》讲义
昙鸾大师之教判思想

作为龙树菩萨、天亲菩萨净土教的继承者，昙鸾大师在作《往生论注》解释天亲菩萨《往生论》时，一开篇即引用龙树菩萨《易行品》「难易二道判」之文，并加以解释说：

谨案龙树菩萨《十住毗婆沙》云：

菩萨求阿毗跋致，有二种道：一者难行道，二者易行道。

难行道者：谓于五浊之世，于无佛时，求阿毗跋致为难。此难乃有多途，粗言五三，以示义意：

一者外道相善，乱菩萨法。
二者声闻自利，障大慈悲。
三者无赖恶人，破他胜德。
四者颠倒善果，能坏梵行。
五者唯是自力，无他力持。
如斯等事，触目皆是。譬如陆路，步行则苦。

易行道者：谓但以信佛因缘，愿生净土，乘佛愿力，便得往生彼清净土；佛力住持，即入大乘正定之聚，正定即是阿毗跋致。譬如水路，乘船则乐。

这段着名的释文，在净土宗教理上有二个贡献：一判自他二力，二标愿力为宗。

也就是，昙鸾大师籍由龙树菩萨「难易二道判」的指引，明白看出天亲菩萨《往生论》是弥陀愿力之教、称名易行之道，故开宗明义点出「乘佛愿力」，以「弥陀本愿力」为眼目、为核心、为主轴，来解读《往生论》及展开整个净土教说。

在此我们讨论其教判上之功绩。

壹、 自他二力判之解说

由于此段释文是对龙树菩萨「难易二道判」的引用并加以解释，所以总体上正是遵循着《易行品》「难易二道判」的精神，但侧重点有所不同。

龙树菩萨侧重难行、易行之对比，以外在效果可见之「易」为鲜明旗帜，召唤一切有心者归投弥陀本愿。昙鸾大师则深究所以为难、所以为易之内在不可见之原因，突出弥陀愿力，以生发人之信心。

其分析难行道有五个难点，但主要是在第五点「唯是自力，无他力持」，而根本是「无他力持」。因为即使无自力，若有他力，难亦非难。

何以得知无自力？菩萨之法，内充智慧慈悲，外行勇猛精进，方可成办。发心趣行，第一要须智慧观察，何者菩萨正道，何者非道？今既迷于外道，乱菩萨法，知无智慧之力。既能善识菩萨正道，第二要须广发大心，荷负一切众生生死重担。今既求于自利，障发大心，知无慈悲之力。既能发大慈悲，第三要须所行勇猛，否则才一涉事，即成障缘；尚未出发，已经摔倒。今既不能破他，反为他破，知无勇猛之力。既能所行勇猛，正尔可喜，然菩提道远，非少时可至，故须第四勤行精进，恒久不怠；若只一时、或仅一生、二生勇猛，不能生生世世勇猛精进，增上梵行，即成有始无终。今既果缚颠倒，梵行毁失，羽铩中途，尽弃前功，知无精进之力。然则内无智慧慈悲，外缺勇猛精进，非大丈夫，是泥菩萨，入水即化，谈何自力。

又，五难之中，前四是分别列举，第五是总结释成。前四之中，前三是枝末之难，第四是根本之难。前三或有能修，第四绝无能过。纵然善识大乘，纵然超发大心，纵然勇破恶难，一生精修，所得不过人天颠倒善果，成三世怨。如《注》所言：

从有漏心生，不顺法性。所谓凡夫人天诸善，人天果报，若因若果，皆是颠倒，皆是虚伪，是故名不实功德。

此即凡夫根本之局限，谁人能免。如是凡夫，劣弱无能，当仗佛力，故言「他力持」。若有佛力住持，则五难统统不难；因无佛力住持，一难难过一难。第一，以佛力住持故，自然入于佛道，无外道之乱。第二，以佛力住持故，自行化他，皆以佛力，完全是「他利」，则不会堕于声闻「自利」；虽是凡夫，能成大悲行者。第三，以佛力住持故，真实功德不坏不失，一切恶人恶缘不得破坏；譬如强风，能熄一切灯火之光，而不能熄日月之光。第四，以佛力住持故，顺法性，不颠倒，入毕竟净。

而易行道之所以易，也唯在「佛力」。当段举出二个易：一、乘佛愿力，往生易；二、佛力住持，正定易。若据《论注》最后结论，尚有「成佛易」及「度生易」。不论「往生」、「不退」、「成佛」、「度生」，皆缘佛愿力，故说：「凡是生彼净土，及彼菩萨人天所起诸行，皆缘阿弥陀如来本愿力故。」故知：难易之关键，只在佛力之有无；无佛力即难，有佛力即易。虽举「自他二力」，实意唯在说明「自力无力，全仗佛力」，而劝「舍自归他」为昙鸾大师根本着眼点。故《论注》最后结论，殷勤劝嘱说：

愚哉！后之学者，闻他力可乘，当生信心，勿自局分也！

贰、自他二力判之功绩

或许有人认为，「自他二力」只是昙鸾大师对龙树菩萨「难易二道」的解释，而没有像龙树菩萨分判「佛法无量门」为难易二道这样明显的教判性质；不过，稍微深入就会发现：昙鸾大师乃是将佛法无量门（大乘）大分为「愿生净土」与「自居秽土求阿毗跋致」二大门；教导前者为他力之教，教导后者为自力之教，故其教判性质自然明了。后来道绰大师从时机相应之角度作「圣净二门判」，则完全受此启发。

然而，龙树菩萨已有「难易二道判」，何故尚须作此「自他二力判」？这有法理上的继承与发展之必然关系。

欲突出弥陀本愿，先从效果上对比通途法门之「难」，而显示弥陀本愿之「易」，当然最具有吸引力，最能打动求道者的心，所以龙树菩萨先判「难易二道」。已判难易二道，机熟者自然入于易行道，但机浅者必然怀疑：何以同是佛法，同入不退，即有如此难易差别？为破其疑，须明自力、佛力，所以昙鸾大师随后判「自他二力」。

然此「自他二力判」不仅是对「难易二道判」之释疑，在净土宗之教理上亦有向纵深方面之发展。略分四点：

一、就易行之范围。龙树菩萨在弥陀易行之外，还说到诸佛菩萨之易行；昙鸾大师唯限定于弥陀一佛之易行。这固然是因为《易行品》与《往生论》之体裁不同而有广泛与专一的差别，同时也说明昙鸾大师正是深深看准《易行品》之核心毕竟在弥陀之易行。

二、就易行之对象。龙树菩萨选取一个自觉不能修持难行道的求道者为代表，由此显明：凡是自觉不能长劫勤行精进于难行苦行以入不退转地者，皆是易行道之对象；昙鸾大师则注重于众生所处环境及时代的因素，说明凡是「五浊之世，无佛之时」之众生皆当归于易行之一道。也就是龙树菩萨智慧地假借于一个求道者之自觉，采取由点（自觉机劣之个人）及面的放大方式；而昙鸾大师则深怀着觉他之悲心，采取由面及点的缩小方式，让我们每一个现处五浊恶世、无佛之时的众生，深刻观照现实环境及时代因素，聚焦于自身，觉悟自己原来是不堪难行之机，进而归投于佛之愿力。

如果单凭众生之自觉，即有着个人的偶然性；但环境、时代的因素即有着共通的必然性，此必然性的压迫，每一个人都必须严肃认真地面对。由此可说，龙树菩萨对易行道尚留有个人主观选择的空间，是和缓的；昙鸾大师基于「如斯等事，触目皆是」的客观共同压迫，任何个人皆不可能免除，而以弥陀本愿易行为共通之路，此种认识可说是急迫而峻烈的。这在净土教悲化众生的立场，也更为积极主动。

又龙树菩萨、昙鸾大师虽然都以下劣根机为本位，但在昙鸾大师那里可说是下而更下、劣而更劣了。龙树菩萨所说之下劣根机，是通过与长劫真修实践菩萨难行道之比较，而自觉根机下劣不堪；龙树菩萨本人就是这样一个难行道的真修实践者，故甚能体会与表达这样的心境，而以一个过来人的身份，假借一个求道者的口吻，一则表达其本人归命弥陀本愿的心情，一则为广大下劣者寻归易行之道。昙鸾大师所说之下劣众生，既不可能、也不必要一定经过难行道，而是由环境及时代之因素，立即就可断知为下劣者。这就好像路边的留生瓜秧（由牛粪便中所生之瓜秧），一出生就可断知不能结瓜，而不必观察其漫长的生长过程。无上佛法种子，经我等长劫流转众生贪瞋胃肠，无不化为粪壤；未成粪壤者，也生气已失，种子已朽，不能发芽；能发芽者，又不得雨水，日暴而焦；得雨水者，才一发芽，复遭人踩牛踏。万万之中幸有一二得全活者，但因种气虚弱，根壤贫瘠，错过天时，纵不自夭，必遭秋杀，谁能望其收成。呜呼我等，以贪瞋肠，消佛法种，生五浊世，出无佛时；若非弥陀愿力，摄归净土，何能发菩提芽，结菩提果哉！昙鸾大师之判释，有如平地惊雷之声。此后，道绰大师、善导大师等，无不痛加棒喝，以期我等根顽众生幡然醒悟而生「机之自觉」，毕竟这是契入弥陀他力本愿之关键。

三、就易行之目标。虽然皆以不退转为目标，但龙树菩萨曲顺通途法门，提出现生、此土不退；昙鸾大师为显净土实义，展开往生、彼土不退。但如前节所述，这只是表里的不同。以先望后，则昙鸾大师所说之彼土不退，其因实完成于此土，既然说「乘佛愿力，便得往生彼清净土」，又说「佛力住持，即入大乘正定之聚」，其在此土「乘佛愿力」时，即已为「佛力住持」；佛力住持故，「即入正定聚」。故「便得往生」、「即入正定」也皆是此土之得益，也就是所谓「平生业成，现生不退」。以后望先，则龙树菩萨所说之此土不退，实以往生彼土成佛为背景。

如此不退，正如一张跳板，一半在秽土，一半在净土；一半在凡夫地，一半在佛地。经此一跳，从秽入净，凡夫成佛；其动力机制，即是「佛愿力」。可知，净土宗所谓「不退」，因佛力故，不可以净秽论，不可以凡圣论，乃至不可以初地、二地、佛地论，亦不过如《大经》及《赞阿弥陀佛偈》所说「因顺余方故列名」而已；为随顺通途之名相、不受通途之局限，不可思议之法。又关于不退与成佛之关系，甚有讨论之必要，暂且留于法脉相承章中。

四、就易行之原理。龙树菩萨「难易二道判」只有乘船（他力）之喻说，而无法说。不过〈弥陀章〉中「阿弥陀佛本愿如是：若人念佛，称名自归，即入必定。」「人能念是佛，无量力功德，即时入必定。」可视为其法说。昙鸾大师深明于此，所以法喻合说，直接以「乘佛愿力」为「乘船」，称为「不退之风航」。

就这样，昙鸾大师所认识的「易行道」，乃是「乘佛愿力，往生弥陀净土」的「唯一之道」，

是浊世无佛众生的「必然之道」。由此，「菩萨求不退之道」一转而为「凡夫愿往生之道」，岂不令人心胸顿然开阔，眼睛为之一亮。以佛愿力为契机，凡夫入菩萨之位，往生证不退（成佛）之果。原来，此易行道正是「凡夫菩萨道」，唯有往生弥陀净土，才是凡夫可行之菩萨道故；亦可称「菩萨往生道」，虽是凡夫，愿生净土，可冠菩萨之美名故；亦可称为「往生成佛道」，往生即速成佛故。这是昙鸾大师深刻洞明龙树菩萨、天亲菩萨这两位净土教的先觉者之思想，将之贯为一体，所作的深契佛心、深契众生根机的判释。

再来探究昙鸾大师「自他二力」与天亲菩萨「真实功德」判释之间的关系。

《论注》释：

「真实功德相」者，有二种功德：

一者从有漏心生，不顺法性。所谓凡夫人天诸善，人天果报，若因若果，皆是颠倒，皆是虚伪，是故名不实功德。

二者从菩萨智慧清净业起，庄严佛事，依法性入清净相，是法不颠倒，不虚伪，名为真实功德。云何不颠倒？依法性，顺二谛故；云何不虚伪？摄众生，入毕竟净故。

不实即是颠倒、虚伪，真实即是不颠倒、不虚伪。不颠倒显智慧之体，不虚伪示慈悲之用，以此摄尽如来之妙德。之所以做这种相对性的解释，是因为天亲菩萨说「我一心归命如来」、「我依（如来）真实功德相」，昙鸾大师承此，着眼于「我」与「如来」之相对，显明「不实」与「真实」相对，以「如来即是真实」、「我（凡夫）即是不实」。

自他二力相对中，自力即是不实，佛力即是真实。自力不实者，一因颠倒故，所谓「颠倒善果」；二因虚伪故，所谓「乱菩萨法」、「障大慈悲」、「破他胜德」、「能坏梵行」。佛力真实者，「乘佛愿力，便得往生彼清净土；佛力住持，即是入大乘正定之聚。」三界净土相对中，三界即是不实，净土即是真实。「观彼世界相，胜过三界道」故。三界不实者，三界是虚伪相、是轮转相、是无穷相、是污染相、是破坏相，颠倒不净；净土真实者，净土是不虚伪处、不轮转处、毕竟安乐大清净处，清净不可破坏、不可污染。

若执着我之自力，即常轮三界，没在生死；若归命如来愿力，即顿超净土，速疾成佛。

本来天亲菩萨以弥陀本愿力为不虚作住持功德成就，显明佛力即是真实，但并没有明确地否定自力之真实；而今昙鸾大师在自力与佛力之间，做出不实与真实截然相对的解释，使得《往生论》的意旨更为明确，指示我们这样虚伪不实的凡夫如何能获真实功德，而给我们莫大的希望与安慰。

我虽不实，阿弥陀佛真实故，归命真实之佛，即速圆满我成佛之真实功德。这正是天亲菩萨为何于一开章即唱言「世尊！我一心归命尽十方无碍光如来，愿生安乐国」的原因，也是彼佛本愿力不虚作住持功德的作用。

《往生论注》要义

壹、净土宗第一奇书

昙鸾大师《往生论注》是一部伟大的净土教着，实为中国净土宗史上第一奇书。

《论注》为中国祖师第一次援引龙树菩萨「难易二道判」，判释净土法门为「易行道」。此后，净土教家无不遵此芳规。

《论注》以龙树菩萨「易行道」为眼目，解释天亲菩萨《往生论》，向上使得印度二大菩萨之净土教义之间的内在联系豁然贯通，向下为中国净土宗的最终建立掘得正脉源头，此后经由道绰大师，再传至善导大师，终于大成净土宗。

《论注》含有净土一宗建立之所有要素：正依经典、相承论释、教相判释皆极明了，由此《论注》一出，净土宗即具雏形。

《论注》虽是《论》的解释书，但由其深入《论》之精髓，直探论主本义，与原《论》如天然一体，不分彼此。故其地位之尊，全同于《论》。甚且，没有昙鸾大师之《论注》，则我等劣智凡夫难知《往生论》之真义，如此净土宗之重要宝典形同埋没，掩其光辉。今由《论注》，确然可见《往生论》为弥陀本愿他力之教、凡夫称名易行之道，此皆由昙鸾大师之释功。尤其最后结论之「核求其本释」，举四十八愿中第十八愿、第十一愿、第二十二愿，证明往生、成佛、度生，若往若还，皆缘阿弥陀佛本愿力；发千古未发之玄言，立万世不易之至宗，尽开一大法门之秘藏，直示五苦众生以渡船，其功德巍巍，恩德浩浩，笔墨难尽！

而通篇《论注》，文笔简练畅达，释义精妙入微，词旨无不上善，形神俱称极美，自古教着，少可媲美。

贰、一线四点

《论注》的思想内涵极其丰富，简略之可以「一线四点」来说明，即一条主线、四个要点。

一条主线即是「佛本愿力」。

四个要点为：

一、开章之「自他二力判」，明教相。

二、上卷末之「八番问答」，明摄机。

三、下卷初之「称名如实修行」，明行法。

四、最后结论之「三愿速疾成佛」，明利益。

一线贯穿于四点，四点聚集于一线，构成净土法门完整教理。简单说，即：因阿弥陀佛本愿力故，净土法门为易行道他力之教，摄下品造罪凡夫，以称名一行，得生净土速疾成佛。

此一线贯于《论注》整部教着，如人的灵魂统御全身；四点互相含融，且分布各处，而在上面四处文中各有侧重并特别明显。如此有机组成《论注》之教理。

如果以铁路运输线为喻，佛本愿力为铁路之全线，如上「自他二力判」等四段文如四大站点。另有一些重要释义之处如小的站点。如〈上卷〉明《论》依净土三经，三经以佛名号为经体；分偈为五念门；成上起下偈之「三依释」；真实功德与不实功德之释；清净功德偈释；性功德偈释；声闻往生问答；作佛是佛论等。〈下卷〉之解义十重；净土门如实止观；往还回相；妙声、主、眷属、大义门成就释；下品人取实往生问答；如来三业用治众生三业；不虚作住持成就释；彼国超越十地阶次；二种法身释；广略止观生真实慈悲与归依；净土菩提心；净土巧方便等。

如图：

此「一线四点」也可说为「一基四柱」，亦即以「佛本愿力」为一大法门之基础，在此基础之上确立「教」、「机」、「行」、「益」四大支柱，由此构建一大法门之宏伟理论。

如前所述，龙树菩萨《易行品》之弥陀本愿教观是单线而直截的，天亲菩萨《往生论》则开展为宏富的理论架构；如今昙鸾大师依据龙树菩萨的指引，为《论》作《注》，既使《往生论》之教理增富而瑰丽多彩，又还原其精神本旨而简洁直明，从这个意义上说，昙鸾大师的《论注》双具富丽与简洁的特质，实为龙树菩萨《易行品》与天亲菩萨《往生论》之完美结合。

参、 真实功德之垂救

昙鸾大师本来是着名的论学者，极其崇仰于龙树菩萨，对于真俗、空有等佛教哲学概念玄心独悟，至其注解《往生论》时亦娴熟运用龙树菩萨真俗二谛之理论。通观《论注》，往往引用两两对应之概念阐述其理，姑且称为「对式释义法」。疏理这些成双成对之概念，究明其内在联系，对于我们理解《论注》前后一贯之思想很有助益。

《论注》中双对之概念大分二类：一、相非相夺。二、相辅相成。

一、相非相夺。如：难行与易行、自力与他力、凡夫与菩萨、不实功德与真实功德、颠倒与不颠倒、虚伪与不虚伪、轮转与不轮转、无穷与不无穷、有生与无生、三界与安乐。这是第一阶粗显的概念，为非此即彼式。此组概念皆为类似，只是侧重不同，其核心在「不实功德与真实功德」一对。

凡夫自力难行，唯有不实功德，所以颠倒虚伪，轮转无穷，止于三界，妄有生死。欲出三界，生净土，必须仰凭弥陀之他力易行，获得真实功德。

不实功德

凡夫自力难行颠倒虚伪轮转无穷有生三界真实功德菩萨他力易行不颠倒不虚伪不轮转不无穷无生安乐二、相辅相成。如：不颠倒与不虚伪、清净功德与不虚作功德、实相身与为物身、法性法身与方便法身、广与略、自利与利他。此为第二阶精微的概念，为非一非异式。此组概念也为类似而侧重不同，其核心在「清净功德与不虚作功德」一对。

真实功德释为「不颠倒」、「不虚伪」，此在阿弥陀如来及其净土即是「清净功德」（实相身、法性法身、略、自利）与「不虚作住持功德」（为物身、方便法身、广、利他）。

由观清净功德，知彼佛土为实相；由知实相故，则知三界众生虚妄相；知众生虚妄，则生真实慈悲；真实慈悲者，作愿摄取一切众生共同生彼安乐佛国。成回向门，明利他菩提心。

由观不虚作功德，知彼佛为物方便法身；知为物方便法身故，则知真实法身；知真实法身，则起真实归依；真实归依者，一心归命尽十方无碍光如来，愿生安乐国。成礼拜、赞叹、作愿三门，明自利愿生心。

由佛功德真实故，行者观此二种功德即得真实功德，真实功德故能生清净佛国土。依此而说「起观生信」，即：观彼佛国土庄严成就，能生真实净信，必定得生彼安乐佛土。

由名即法故，此二种功德极略收于一句南无阿弥陀佛名号。彼下品人，虽不知法性无生，但以称佛名力，作往生意，愿生彼土，乘佛愿力即得往生；彼土是无生界故，见生之为自然而灭，即转生见为无生智。故《论》虽说「修五念门行成就，毕竟得生安乐佛国。」终归于称名一行，盖由佛本愿力不虚作住持功德成就故，虽下品愚劣凡夫，同得「遇无空过、速满功德大宝海」之利益。

故知《论注》之论证理路乃是紧扣「真实功德相」一句，由真实功德而对立性地解释出「真实功德」与「不实功德」一对概念，贬斥凡夫之颠倒、虚伪，三界之轮转、无穷、破坏、染污；如此凡夫，必待来自真实功德之垂救，才有可能出于三界流转之暗宅，生于清净安乐之净土。

如何垂救？先释真实功德为「依法性、顺二谛」之不颠倒，及「摄众生入毕竟净」之不虚伪，

从理论上说明真实功德之所以为真实在于其有救度颠倒虚伪凡夫之德。不颠倒即一法句之清净功德，不虚伪即愿心庄严之不虚作功德，此二种功德总摄彼佛国土三严二十九种功德；此即显明彼佛国土真实功德相之救度凡夫之力。然而如此的解释过于广泛，且为静止性、理论化，愚劣凡夫或难相契，所以大师在〈上卷〉释如来身业功德时，特别引用《观经》「诸佛如来是法界身，入一切众生心想中……是心作佛，是心是佛」等句，以木火不离之喻释此如来普遍地活动于一切众生心想（观佛、念佛）之中；又于〈下卷〉解释「如实称名相应」时，释此二德为实相身、为物身；解释「一法句」时，释此二德为法性法身、方便法身；是即将清净、不虚作二德统一于人格化的佛身而显明其活动之救度。

这样阿弥陀如来自利住于「如」（实相身、法性法身）之境界，然当众生若称彼佛名号、或观佛土庄严，则利他「来」而活动于众生之心，与众生成为一体，佛之真实功德成为众生所有，摄救此众生归于净土。如而来、来而如、自利利他之阿弥陀如来，依其本愿力故，其救度众生之原理至为简明。

肆、愿力论

诸佛皆是真实功德相，何以天亲菩萨一心归命阿弥陀佛、愿生安乐国？此因阿弥陀佛本愿力故，其真实功德能普遍利益一切凡圣善恶，如不虚作住持功德偈言：

观佛本愿力，遇无空过者；能令速满足，功德大宝海。

虽说彼佛国土三严二十九种功德一一皆具不可思议自利利他之用，但本质在于佛本愿力，所以独称此为「不虚作」功德，说为「三种成就，愿心庄严。」所谓愿力，即弥陀因中本愿，果上神力；因果并称，说为愿力，或本愿力；举因摄果，即称本愿。

一部《论注》，以弥陀本愿力为精神，首尾呼应，贯通全篇。

略说有三：

一、开章，标愿力宗。

二、正释，示愿力相。

三、结论，明愿力本。

一、开章，标愿力宗。

《论注》言：

易行道者，谓但以信佛因缘，愿生净土，乘佛愿力，便得往生彼清净土。佛力住持，即入大乘正定之聚。正定即是阿毗跋致，譬如水路，乘船则乐。

此《无量寿经优婆提舍》，盖上衍之极致，不退之风航者也。

在依文释义之前，引用龙树菩萨易行道之判释，标明此《论》以弥陀愿力为宗；以佛愿力，即便往生，即入正定，故称上衍极致。则此土五念门行，彼土五功德果，乃至一菩提果，皆已预先纳入弥陀愿力之中。

二、正释，示愿力相。

承前开章所示宗旨，正释逐一展开。上卷释偈颂，就三严二十九种功德，一一以「佛本何故起此庄严」，揭示法藏因中大悲为凡之愿心。下卷释长行，还就三严二十九种功德，一一以「此云何不思议」，昭显弥陀果上自利利他之力用。而又统此因愿、果力于佛「不虚作住持功德」之释中，言：

所言不虚作住持者：依本法藏菩萨四十八愿，今日阿弥陀如来自在神力。愿以成力，力以就愿；愿不徒然，力不虚设；力愿相符，毕竟不差，故曰成就。

三、结论，明愿力本。

《论注》「核求其本释」：

凡是生彼净土，及彼菩萨人天所起诸行，皆缘阿弥陀如来本愿力故。

此即明因行五念、果上五德，往生、成佛、度生，无一不是缘于阿弥陀如来本愿力，而成《论注》之总结论。

此结论若对照开章，可知「乘佛愿力，便得往生」指第十八愿，「佛力住持，即入正定」指第十一愿，「上衍极致」意指第二十二愿，超出常伦诸地行故。

《论注》以三种方式释明弥陀愿力：一、总明愿心，无别所指。如上卷明三严二十九种功德，只是探求如来大悲为凡之愿心，而非一一指对愿文。此即显明弥陀愿心本无边限，收为四十八愿，广开即有无量之愿。二、总举四十八愿。如「于是性中，发四十八大愿，修起此土。」「若非佛力，四十八愿便是徒设。」此即显明四十八愿一体成就，不可分离。三、别举有关之愿。如核求其本释举第十八愿、第十一愿、第二十二愿。此即显明各愿有其独立功能，其中第十八愿独为生因之愿；又四十八愿以此三愿为纲，总摄往生、成佛、度生故；又三愿中以第十八愿为根本，因四十八愿一体成就，但能往生，成佛、度生自在其中故。

愿力为宗，是《往生论》的本有精神，以「观佛本愿力」之「不虚作住持功德」而宣示，由「愿心庄严」而遍布于三严二十九种功德，再由「速得阿耨菩提」之「速」字及于五念、五果。这如同地下水系，虽河网密布，但显露在外的只是一小段，其余幽隐难知；《论注》之功，乃将《论》之愿力体系一一探明，一一揭示，一一呈露，并且直溯源头，归于阿弥陀佛四十八愿，最终归极于一生因愿——第十八愿。

后来道绰大师「圣净二门判」以第十八愿「一愿判教」，善导大师「要弘废立文」更以第十八愿「一愿立宗」，要皆本于《论注》。

伍、易行论

昙鸾大师依据龙树菩萨「难易二道」之教判，以《往生论》为易行道之教典，但准确地说，是昙鸾大师确见《往生论》本身即为易行道之教典，而籍龙树菩萨之教判说明之。堪称全《论》教理之核心的不虚作功德之偈所说「观佛本愿力，遇无空过者。」甚能说明佛力易行之特质，正是昙鸾大师深深着眼之处。

然而，就五念门行之第一礼拜、第二称名固然属于易行，第三作愿门之奢摩他如实修行、第四观察门之毗婆舍那如实修行、第五回向门之大菩提心，乍见之不免有难行之慨，如何也是易行呢？这在以上就《论》之原旨已有讨论，现就《论注》的解释则更为明了。

一、奢摩他易行。《论注》言：

奢摩他云止者，今有三义：

一者、一心专念阿弥陀如来，愿生彼土。此如来名号，及彼国土名号，能止一切恶。

二者、彼安乐土，过三界道；若人一生彼国，自然止身口意恶。

三者、阿弥陀如来正觉住持力，自然止求声闻辟支佛心。

此三种止，从如来如实功德生。是故言「欲如实修行奢摩他故」。

二、毗婆舍那易行。《论注》言：

毗婆舍那云观者，说有二义：

一者、在此作想，观彼三种庄严功德。此功德如实故，修行者亦得如实功德。如实功德者，决定得生彼土。

二者、一得生彼净土，即见阿弥陀佛，未证净心菩萨，毕竟得证平等法身；与净心菩萨，与上地诸菩萨，毕竟同得寂灭平等。是故言「欲如实修行毗婆舍那故」。

一般奢摩他、毗婆舍那如实修行，皆是从能修之行者方面而言，如此则无明障重的下劣凡夫绝对不可能；今昙鸾大师探求论主之意，立于「佛本愿力」的立场，以「如来如实功德」能令行者「止一切恶」、「得如实功德」而解释之，则立即成为我等可行之法。

所谓「欲如实修行奢摩他故」、「欲如实修行毗婆舍那故」所包含的意义是：下劣凡夫，如果想要如实修行奢摩他的话，必须一心专念彼佛，愿生彼国；如果想要如实修行毗婆舍那的话，必须观察彼佛国土功德。除此之外，没有如实修行。也就是说，凡夫不可能有如实修行、如实功德，而皆来自于所念之佛、所愿之土、所观之佛菩萨国土功德方面。

五念门之观察门，若如《观经》之定善观，则偈颂当按定善十三观之次第，长行也当说明如何作观，然而并非如此，故知此「观」并不限于定善作观；按《论》，只是「观彼世界相」、「观佛本愿力」之「观」。彼世界是何等相？真实功德相！乃举三严二十九种，一一皆是真实功德相，胜过三界道。彼佛是何本愿？有何力用？此三严二十九种功德，皆彼佛愿心成就，目的在救度三界流转凡夫；能令遇无空过，速满功德。故《论》所谓「观」不过是：听闻如此清净庄严之净土，知其为彼佛救度我等所成就之处所，因而欣喜而归命之义。《论》说「云何观？云何生信心？」《注》明「起观生信」，「观此十七种庄严成就，能生真实净信，必定得生彼安乐佛土。」即同《大经》「闻其名号，信心欢喜」；略收为一句佛名，广开即三严二十九种功德。

《论注》上卷一一比较三界流转暗宅有漏无穷之相，探究彼佛成就此毕竟安乐净土之因中愿心，亦即「观知彼佛之本愿」；下卷一一显明彼佛愿心成就，救度利益众生不可思议之力用，亦即「观知彼佛本愿之力」。可知，「佛本愿力」为三严二十九种功德之因中出发点与果上结归处；所谓「观」，即是观知彼佛如是本愿力（名号）而生信。广略相入，观、闻同功。

故不论是《论》还是《注》，皆未着墨于教人如何修习止观，只是一味歌赞彼佛国土庄严功德，胜过三界，令人欣慕；明此庄严功德乃彼佛愿心成就，能令流转凡夫遇无空过，发人归命；但能称名，如彼名义（欣喜净土庄严，归命佛力救度），即成如实修行，乘佛愿力，必得往生，导人正行。诚然，无有过于此佛力之易行也！

三、菩提心易行。《论注》言：

无上菩提心，即是愿作佛心；愿作佛心，即是度众生心；度众生心，即是摄取众生生净佛国土心。

言方便者，谓「作愿摄取一切众生，共同生彼安乐佛国」。彼佛国即是毕竟成佛道路，无上方便也。

菩提心是自愿成佛，并度一切众生共同成佛。这正是龙树菩萨所说之难行道，所谓「发愿求佛道，重于举三千大千世界。」如何能够发起？如何能够不退？于下劣凡夫又是绝对不可能之事。然今净土菩提心只是「自己愿生，并作愿摄取一切众生共同生彼安乐佛国」，乘佛愿力皆得往生，往生者皆得成佛，因「彼佛国即是毕竟成佛道路」故。以愿生心为净土法门之菩提心，乃弥陀愿力之「无上方便」，任何人皆能发起。

此义后来善导大师释为：

唯发一念厌苦，乐生诸佛境界，速满菩萨大悲愿行，还入生死，普度众生，故名「发菩提心」也。（善全二七四）以厌苦而乐生，以乐生而满愿，以满愿而度生；顺众生之本性，显如来之善巧；以佛力成就，为凡夫易行。

陆、 称名论

就净土行，龙树菩萨《易行品》单举称名，天亲菩萨《往生论》以称名为核心展开五念；就称名之理论与方法，《易行品》依然简略，说「阿弥陀佛本愿如是」、「应以恭敬心，执持称名号」；《往生论》则丰富之，说「一心皈命尽十方无碍光如来，愿生安乐国。」「称彼如来名，如彼如来光明智相，如彼名义，欲如实修行相应故。」今昙鸾大师相承二祖之教旨，而更进一步发挥其微义。

一、称名为本

首先，《论注》解论名目明「三经以佛名号为经体」，则此《论》及《论注》也必以佛名号为体，此即预明「净土法门，称名为本。」由教起行，依行证教故。

接着于上卷末释明天亲菩萨「普共诸众生，往生安乐国」之义，引用《大经》第十八愿成就文，及《观经》下品下生之文，以本愿「十念」与下下品「十念」同为称名，而作出着名的「三在释」，明其必生之由。此即显明，若凡夫、若菩萨，若自利、若利他，十方众生之往生普皆归于称名一行。

更于下卷末探求五念门行能得往生之根本，引用第十八愿之文，释言：「缘佛愿力故，十念念佛，便得往生。」此即显明五念归宗于第十八愿——称名一行。比照开章「乘佛愿力，便得往生」，明知「十念念佛（称名）」即是「乘佛愿力」。

而昙鸾大师另一杰作《赞阿弥陀佛偈》，开宗明义即标以「南无阿弥陀佛」六字，也是显明称名为本。

二、名号之德用

既以称名为本，此称名有何殊胜？昙鸾大师对此有丰富的阐释。就名号之具德，《论注》言：

1 名即法。
2 如来即「真实功德」相。
3 如来是「实相身」，是「为物身」。
4 十念者，依善知识方便安慰，闻「实相法」生。
5 阿弥陀如来「方便庄严真实清净无量功德名号」。
6 阿弥陀如来「至极无生清净宝珠名号」。
7 阿弥陀如来「至德名号」。
8 十念者，明业事成办。
9 十念业成。
10 缘佛愿力故，十念念佛，便得往生。

所谓「名即法」，名号本身即是佛体，因而即是「实相身」、「为物身」，即是「实相法」，即是「真实功德」，即是「方便庄严真实清净无量功德」，即是「至极清净宝珠」，即是「至德」，即是「佛愿力」，即是「业成」，即是「往生」。

就名号之功用，仅举《论注》之显文：

1 名字为佛事。
2 若人但闻安乐净土之名，欲愿往生，亦得如愿。此名悟物之证也。
3 彼无碍光如来名号，能破众生一切无明，能满众生一切志愿。
4 此如来名号，及彼国土名号，能止一切恶。
5
若人虽有无量生死之罪浊，闻彼阿弥陀如来至极无生清净宝珠名号，投之浊心，念念之中，罪灭心净，即得往生。
6
诽谤正法……种种诸苦众生，闻阿弥陀如来至德名号，说法音声，如上种种口业系缚，皆得解脱，入如来家，毕竟得平等口业。
7
阿弥陀如来无上宝珠，以无量庄严功德成就帛裹，投之于所往生者心水，岂不能转生见为无生智乎！
8 十念者重，重者先牵，能出三有。

又《赞阿弥陀佛偈》言：

若闻阿弥陀德号　欢喜赞仰心归依
下至一念得大利　则是具足功德宝
设满大千世界火　亦应直过闻佛名
闻阿弥陀不复退　是故至心稽首礼

弥陀名号：能为佛事、能悟物、能破一切无明、能满一切志愿、能止一切恶、能灭无量生死罪、能净浊心、能得大利、能具足功德宝、能不复退、能得往生、能救度谤法、能解脱业缚、能出三有、能入如来家、能转无生智、能平等成佛。诚然万德万能之名号！

三、机受之心行

名号虽然具有无量无边德用，但如果众生不知不信，不顺名号自然之功用，即不能得其功德利益；如手执亿金之券，不知不信，依然受穷；家有全自动电器，不顺用法，只是废物。

《论注》言：

有称名忆念而无明犹在，而不满所愿者，何者？由不如实修行，与名义不相应故也。

云何谓不如实修行，与名义不相应？谓不知如来是实相身，是为物身。

又有三种不相应：

一者、信心不淳，若存若亡故；

二者、信心不一，无决定故；

三者、信心不相续，余念间故。

此三句，辗转相成：以信心不淳，故无决定；无决定，故念不相续。

亦可念不相续，故不得决定信；不得决定信，故心不淳。

与此相违，名如实修行相应。是故论主建言「我一心」。

此一段文主要在说明「二不知、三不信」之不如实修行，以及「二知、三信」之如实修行相应。大意是说：虽称念弥陀名号，但不知、不信「弥陀是真实、能救我者，名号即弥陀真实之救度」，即与弥陀名号本身所具有的含义不相应；与名义不相应，弥陀名号本身所具有的德用就不能如实显现，所谓「碍属众生」；名号德用不能显现，众生全无如实修行；不如实修行，不能往生；不能往生，则不能破无明、满所愿。反之，即是如实修行相应。

实相，又称诸法实相、真如、法性，也就是真理；此实相含藏万德故，《论》说为「真实功德相」。「实相身」是说如来证穷真理，是「真理之存在」、「真实功德之存在」。为物之「物」，指众生。「为物身」是说如来是「救度众生之存在」。

诸佛化道，必具二身。若非实相，即堕颠倒；若非为物，即成虚作。由实相身而为物身，故能从真理界垂化于众生界；为物身而实相身，故能摄众生入毕竟净。此即诸佛摄化众生之通规。

若比之法、报、化三身，实相身相当于法身及自受用报身，为物身相当于他受用报身及化身。故诸佛自利虽究竟圆满，利他不得不俯顺屈尊。此诸佛之「为物身」虽言利济众生，但不普遍、非究竟，对众生根机不得不有所简择，施予利益不得不有所损减。

今弥陀建超世别愿，统实相身、为物身之功能于一名号中，故「南无阿弥陀佛」名号是以弥陀之自证（实相身）而为众生之所有（为物身），二者无毫发之间，自利全成利他，自功德全成他功德，自受用全成他受用。故使众生称念，必得往生；往生即速疾成佛。《论》说：「其佛本愿力，遇无空过者；能令速满足，功德大宝海。」所以「二知」成为「一知」：知名号即弥陀究竟之救度；一称自具二能：必得往生（为物故）；生即成佛（实相故）。

《论注》释弥陀名号即是实相身、为物身，让我们对这一句弥陀名号、对阿弥陀佛所以成为阿弥陀佛的认识有了质的飞跃。弥陀名号具为物身故，称名众生必蒙报化之来迎；具实相身故，往生彼国即证真如之实际。又，名号具为物身、实相身故，一切观像、观想、实相念佛总收于称名之中。虽称名，而以不能定观为欠，此不知名号为物身；闻他证悟，自卑于称名，此不知名号实相身。不能观想，不悟实相，而能究竟直超如来地者，唯有称念弥陀名号一法。

诸佛皆自利利他，皆具实相身、为物身，但统实相身、为物身于一名号以摄化众生，唯是弥陀一佛；故不受通途三身化用之局碍，而为一切诸佛所称赞。

弥陀名号统摄实相身、为物身，源于彼佛本愿，第十八愿言：「乃至十念（名号），若不生者（为物身），不取正觉（实相身）」。又《观经》「光摄念佛」之文，《小经》「何故号阿弥陀」之文，皆是其据。约本《论》则据「真实功德相（实相身）」，与「观佛本愿力（为物身）」之偈。

「知」是「信」义，若仅观念之知，仍非相应。所以接下来就信心说「又有三种不相应」。

先说「信心不淳」。淳，通纯。虽称名，但不纯然仰信弥陀名号真实之救度，夹自力的杂质，精进勇猛时便认为往生一定，懈怠松软时又以为往生不定，所以说「若存若亡」。

既然不淳，也就不一。一是专一。虽称名，但不专一仰靠弥陀名号之救度，左右摇摆，心怀犹豫，所以说「无决定」。

既然不一，也就不相续。虽称名，但不始终如一仰靠弥陀名号之救度，前念弥陀，后念余行，所以说「余念间」。

若能顺佛本愿，称名相续，一信到底，不怀疑，不夹杂，不间断，即与弥陀名号救度之义相应；现生破除疑无明，满往生愿；当来破无始无明，满度众生愿。

所以「三不信」只是「一不信」，不信弥陀之救度；「三不相应」只是「一不相应」，与弥陀救度不相应。

后来善导大师以「专、杂」作为「相应不相应」之决判，至为简明扼要。《往生礼赞》言：「念念相续，毕命为期者，十即十生，百即百生。何以故？与佛本愿得相应故……舍专修杂业者，百时稀得一二，千时稀得三五。何以故？与佛本愿不相应故。」佛本愿者，名号救度之义也。可见二祖之一贯。

本来信心是主观之意识，既不独立，也难表述，今《注》承《论》旨，紧扣「称名之行」，所谓「称彼如来名」，同时采取「三不信」之否定表述方式，以「与此相违，名如实修行相应」，可说极为巧妙。

善导大师则直接说明「当知本誓，重愿不虚，众生称念，必得往生」，并据此建立「称名正定业」、「六字名号释」、「就行立信」、「一向专称」等净土宗根本教义，皆与此《论注》有着密切的教理渊源关系。

（注：观经下下品，如是至心等。但能系意专精，常能念佛等。）柒、凡夫论

龙树菩萨已说明「本愿称名是易行道」，天亲菩萨则说明「本愿称名是真实功德，如实修行相应。」如是净土法门易而胜、胜而易之特色昭然揭示。「易」故能摄凡夫，「胜」故能使成佛，由此开启「凡夫成佛」之道。

然而不论是龙树菩萨还是天亲菩萨，皆未明确指呈「凡夫成佛」，相反，《易行品》为遂顺一般自力修行之观念，呵斥凡夫之「怯弱下劣」、「无有大心」。《往生论》为明「五门行」乃是弥陀名号「真实功德相」，诸大菩萨不能超越其外，故说「如是菩萨，奢摩他、毗婆舍那，广略修行，成就柔软心。」「菩萨摩诃萨随顺五种法门，所作随意，自在成就。」「菩萨如是修五门行，自利利他，速得成就阿耨多罗三藐三菩提。」说相甚为高超。加之龙树、天亲二祖本身皆是圣位大菩萨之故，若不究竟道破经论之旨，显明凡夫往生直道，以净土法门本来即是难信之法，凡夫之心本来就卑劣自居，必定起疑而自生退屈：虽说易行，当是相应于某种修行程度之菩萨而言，我等凡夫当无其份。纵然凡夫有份，也当是上品福智之人，下品造罪之人当无其份。纵然罪人有份，当是平生之时，可有悔改之机，临终之人当无其份。如以《观经》下品下生为「别时意」，即是对净土经论的疑误所致。

今昙鸾大师为破除我等疑关，注《论》之时以种种道理详尽证明「凡夫往生」、「凡夫成佛」之旨。略如下。

一、论主回向为共凡夫

《论》言：

我作论说偈 愿见弥陀佛
普共诸众生 往生安乐国

《注》明：

此四句，是论主回向门。

「回向」者：回己功德，普施众生，共见阿弥陀如来，生安乐国。

接着昙鸾大师自设问答：

问曰：天亲菩萨回向章中言「普共诸众生，往生安乐国。」此指共何等众生耶？

答曰：案王舍城所说《无量寿经》，佛告阿难：「十方恒河沙诸佛如来，皆共称叹，无量寿佛，威神功德，不可思议。诸有众生，闻其名号，信心欢喜，乃至一念，至心回向，愿生彼国，即得往生，住不退转。唯除五逆，诽谤正法。」案此而言，一切外凡夫人，皆得往生。

又如《观无量寿经》有九品往生。下品下生者……以此经证，明知下品凡夫，但令不诽谤正法，信佛因缘，皆得往生。

引用《大经》及《观经》证明：一切凡夫，只要不诽谤正法，信佛因缘，都能往生，因而也都是天亲菩萨回向所共的对象。诽谤正法者究竟能不能往生，在下卷观如来三业功德仍有说明；就这一段，须特别注意净土门回向之意义。

《注》明回向，先就普通意义说明「回己功德，普施众生，共生安乐国」，但从接下来所引《大经》第十七、第十八愿成就文，可知是：阿弥陀佛回向其名号功德给众生，令众生往生。天亲菩萨自己修五门行所得功德，毕竟来自于阿弥陀佛名号，而所谓的「回己功德，普施众生」不过是将自己所得这一句名号功德，辗转介绍给众生，令众生与己同得而已。由此之故，得名「巧方便回向」，得名「易得道」，成为净土门「愿生心之菩提心」；下劣凡夫才能与高级菩萨同修「回向」，同发「菩提心」，同生安乐国，此皆因弥陀「巧方便回向」故。若非如此，不仅凡夫有不能修回向行、不能发菩提心之憾；菩萨回向也成无源之水，诸佛称叹也成无益虚言，「无量寿佛威神功德」也成徒设无功，凡夫称名往生更不可能。

此净土门回向义，后来之善导大师说：

自信教人信 大悲转普化
愿以此功德，平等施一切；同发菩提心，往生安乐国。

二、正依三经为摄凡夫

《论》言：

我依修多罗 真实功德相

《注》明所依「修多罗」即是净土宗正依三经；并明：

真实功德相者，有二种功德：

一者从有漏心生，不顺法性。所谓凡夫人天诸善，人天果报，若因若果，皆是颠倒，皆是虚伪，是故名不实功德。

二者从菩萨智慧业起，庄严佛事，依法性入清净相，是法不颠倒，不虚伪，名为真实功德。云何不颠倒？依法性，顺二谛故；云何不虚伪，摄众生入毕竟净故。

此三经所诠「真实功德」正为摄取「有漏、颠倒、虚伪、不实」、没有真实功德的凡夫往生净土。

正依三经如何能摄凡夫？因弥陀名号故。《注》明：

（三经）以佛名号为经体。

真实功德缩为弥陀名号，施予众生，故能摄取凡夫令生净土。

此「虚实二种功德」之释，让人很自然地联想到与善导大师「机法二种深信」。

三、庄严净土为置凡夫

《论》言：

观彼世界相 胜过三界道

《注》明：

佛本所以起此庄严清净功德者：见三界是虚伪相，是轮转相，是无穷相。如尺蠖回圈，如蚕茧自缚。哀哉众生，缔此三界，颠倒不净。

欲置众生于不虚伪处，于不轮转处，于不无穷处，得毕竟安乐大清净处，是故起此清净庄严功德也。

三界是污染相，是破坏相。

三界盖是生死凡夫流转之暗宅。虽复苦乐小殊，修短暂异，统而观之，莫非有漏。倚伏相乘，回圈无际；杂生触受，四倒长钩；且因且果，虚伪相袭。

三界皆是有漏，邪道所生；长寝大梦，莫知希出。

有凡夫人，烦恼成就，亦得往生彼净土。三界系业，毕竟不牵。则是不断烦恼，得涅盘分，焉可思议！

佛立净土，正是为了安置「虚伪、轮转、无穷、颠倒、不净、污染、破坏、有漏、邪道、烦恼、系业」之生死凡夫；为令「烦恼成就凡夫人，亦得往生彼净土。」「三界系业竟不牵，不断烦恼得涅盘」。「凡夫往生」、「凡夫成佛」之义彻彰无遗。

庄严净土如何能置凡夫？因弥陀名号故。

置者，赦罪，释放。弥陀名号能灭凡夫生死重罪，能解凡夫三界系业，故能安置众生于佛净土。《注》明：

譬如净摩尼珠，置之浊水，水即清净。若人虽有无量生死之罪浊，闻彼阿弥陀如来至极无生清净宝珠名号，投之浊心，念念之中，罪灭心净，即得往生。

种种诸苦众生，闻阿弥陀如来至德名号，说法音声，如上种种口业系缚，皆得解脱。入如来家，毕竟得平等口业。

彼佛世界如何胜过三界道？因弥陀名号故。

胜者，胜出，如角力拔河，二力相交，克他为胜。《注》明：

安乐是菩萨慈悲正观之由生，如来神力本愿之所建。

法藏菩萨出世善根大愿业力所成，正觉阿弥陀法王善住持力所摄。

此三界乃众生杂染业因所感，颠倒业果所系，虚伪相袭，回圈无际。若净土、三界，不相交集，则如来常在净土，凡夫恒处轮回，如来愿力不克众生业力，不可言净土胜过三界道。

今弥陀如来遍施名号于十方，众生闻名称念，即三界、净土于称名众生成交力之点，名号之弥陀大愿业力，能胜众生无始三界虚妄业作之力，令生净土，故说「胜过三界道」，亦说「佛本愿力，遇无空过」，《观经》言：「光明遍照十方世界，念佛众生摄取不舍。」《大经》言：「自然之所牵」。念佛即遇佛本愿力，遇佛本愿力即被彼佛本愿力自然之所牵，其相即是佛光摄取不舍，愿力所牵、摄取不舍故即得往生，生彼国故胜过三界道。

道者，因果。《注》明：

道者，通也。以如此因，得如此果；以如此果，酬如此因；通因至果，通果酬因，故名为道。

故「三界道」即是「三界因果」。过者，越过，如飞桥过江，不受江碍。「胜过三界道」明：如来愿力克胜众生业力，无漏正道克胜有漏邪道，超越三界因果道理，不受三界因果所限。不知此理，说为「二不知」；不信此行，即是「三不信」。因不知不信「称名必生」，弥陀虽有大慈大悲、大愿大力，欲救众生而无着力点，故不能往生。只要称名愿生，一心相续，弥陀愿力摄取不舍，任何人皆得往生，故说「遇无空过」。

念佛即胜过三界业道，超异通途因果道理，凡夫难信，故《注》于上卷末专设问答：

问曰：《业道经》言：「业道如秤，重者先牵。」如《观无量寿经》言：「有人造五逆十恶，

具诸不善，应堕恶道，经历多劫，受无量苦。临命终时，遇善知识，教称南无阿弥陀佛。如是至心，令声不绝，具足十念，便得往生安乐净土，即入大乘正定之聚，毕竟不退，与三途诸苦永隔。」先牵之义，于理如何？又旷劫以来，备造诸行，有漏之法，系属三界。但以十念，念阿弥陀佛，便出三界。系业之义，复欲云何？

答曰：汝谓五逆十恶系业等为重，以下下品人十念为轻，应为罪所牵，先堕地狱，系在三界者；今当以义较量。轻重之义：在心、在缘、在决定，不在时节久近多少也。

云何「在心」：彼造罪人，自依止虚妄颠倒见生。此十念者，依善知识方便安慰，闻实相法生。一实一虚，岂得相比。譬如千岁暗室，光若暂至，即便明朗；暗岂得言，在室千岁，而不去耶！是名在心。

云何「在缘」：彼造罪人，自依止妄想心，依烦恼虚妄果报众生生。此十念者，依止无上信心，依阿弥陀如来方便庄严真实清净无量功德名号生。譬如有人，被毒箭所中，截筋破骨；闻灭除药鼓，即箭出毒除。岂可得言，彼箭深毒厉，闻鼓音专用，不能拔箭去毒耶！是名在缘。

云何「在决定」：彼造罪人，依上有后心、有间心生。此十念者，依止无后心、无间心生，是名决定。
　　较量三义，十念者重，重者先牵，能出三有。两经一义耳。

所举之问几乎是每个人都会有的，因为我们会想当然地认为：造罪时久而多，旷劫备造诸行有漏之法，当然为重；念佛时近而少，仅为临终十声，当然为轻。对此昙鸾大师首先否定地说：「轻重之义：在心、在缘、在决定，不在时节久近多少」，然后详明正理，举出着名的「三在释」。

万法因心成体故，先明「在心」：凡心虚妄故，依心所起之罪亦虚妄；佛心真实故，依心所成名号亦真实，实能胜虚。罪人念佛，如实入虚，不能为碍。《注》喻众生罪业如暗，弥陀名号如光，念佛如光入暗；一光能破千年暗，旷劫罪业顿消除。
　　今仿《论注》之意，更设三喻：

譬如万丈深谷，一石投之，直落渊底；谷岂得言：我深万丈，为何方寸之石能达渊底？谷者，罪业深重；石者，凡夫称名。

譬如水映千山，一丸击之，倒影悉碎；影岂得言：我拥千山，为何泥丸之击即便全碎？山者，众生妄罪；丸者，称名实德。

譬如梦欠多债，一声唤醒，众债悉了；又岂得言：欠债千万，为何一声即便酬偿？债即因果系业，声即弥陀佛名。

万法缘起有用故，次明「在缘」：念佛为弥陀名号真实因缘所起，力用强盛；罪业由众生烦恼虚妄因缘所生，力用微弱，强能胜弱。罪人念佛，如以片雪近于洪炉，轻烟逆于强风，无不当空而化，即时灭踪。

体用必具其相故，次明「在决定」：罪业体虚缘弱故，无常不定；念佛体实缘强故，恒常决定，定胜不定。
　　体、用、相三义比较，十念（念佛）为重，能出三界。

诚然，从众生一边看，临终十念至微至弱，旷劫诸罪无量无边，而无边罪人以临终十念即出三界、生净土者，当然不是罪人有何力量，也不是「十念」有何力量，而完全是所念弥陀名号本身之力。如《注》言：
　　夫须弥之入芥子，毛孔之纳大海，岂山海之神乎？毛芥之力乎？能神者神之耳！
　　又言：
　　十念业成者，是亦通神者言之耳。

所以《注》明「十念」并不从「十」这个数字来看，也不偏重「念」来解，而是直接从名号法体之功能，看作「相续称名」，明其「必生」（业成）而已。如言：
　　不在时节久近也。
　　十念者，闻实相法（弥陀名号）生。
　　十念者，依阿弥陀如来方便庄严真实清净无量功德名号生。
　　十念相续。
　　十念业成。
　　经言十念者，明业事成办耳，不必须知头数也。
　　但积念相续，不缘他事便罢，复何暇须知念之头数也。
　　缘佛愿力故，十念念佛，便得往生。
　　此义，后来善导大师完全继承之，并将「十念」规范为「一向专称弥陀佛名」，释言：
　　望佛本愿，意在众生一向专称弥陀佛名。

一心专念弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业，顺彼佛愿故。

一切凡夫，不问罪福多少，时节久近，但能上尽百年，下至一日七日，一心专念弥陀名号，定得往生，必无疑也！

不问罪福时多少，心心念佛莫生疑。

四、如来三业为治凡夫

《论》观如来身业、口业、心业三种功德成就。

《注》明：

凡夫众生，身口意三业以造罪，轮转三界，无有穷已。是故诸佛菩萨，庄严身口意三业，用治众生虚诳三业也。云何用治？

众生以身见故，受三途身、卑贱身、丑陋身、八难身、流转身。如是等众生，见阿弥陀如来相好光明身者，如上种种身业系缚，皆得解脱。入如来家，毕竟得平等身业。

众生以骄慢故，诽谤正法，毁訾贤圣，损庳尊长。如是之人，应受拔舌苦、喑哑苦、言教不行苦、无名闻苦。如是等种种诸苦众生，闻阿弥陀如来至德名号，说法音声，如上种种口业系缚，皆得解脱。入如来家，毕竟得平等口业。

众生以邪见故，心生分别。若有若无，若非若是，若好若丑，若善若恶，若彼若此，有如是等种种分别。以分别故，长沦三有，受种种分别苦、取舍苦。长寝大梦，无有出期。是众生若遇阿弥陀如来平等光照，若闻阿弥陀如来平等意业，是等众生，如上种种意业系缚，皆得解脱。入如来家，毕竟得平等意业。

治有对治、救治。因中法藏三业愿行，本为对治凡夫虚妄三业；果上弥陀光明神力，即能救治人天三途诸苦。又凡夫因业造罪，即便对治；果成系缚，即行救治。

如来三业如何能治凡夫？因弥陀名号故。

《注》为明如来三业别别皆有救治众生之功能，姑且对应众生造罪三业，一一说明之，令人印象深刻。但这并不是说：如来身业只能解脱众生身业系缚，而不能除心口业系；或如来口业只能除灭众生口业诸苦，而不能除身心业苦。实际上，众生随所见闻如来三业中任何一业，所有身口意业系缚，皆悉解脱。

然而，不入观佛三昧，不见如来身相光明；不悟诸法实相，不知如来真实等心；若非亲炙灵仪，不闻如来说法音声；如是凡夫，如何能够解脱三业系缚？所以弥陀将其无量庄严功德，三业救治法力，纳入名号之中，令众生听闻称念，所有重罪，一切系累，皆悉顿除，故为「至德名号」、「方便庄严真实清净无量功德名号」、「至极无生清净宝珠名号」，所谓：

若人虽有无量生死之罪浊，闻彼阿弥陀如来至极无生清净宝珠名号，投之浊心，念念之中，罪灭心净，即得往生。

此如来名号，及彼国土名号，能止众生一切恶。

无碍光如来名号，能破众生一切无明，能满众生一切志愿。

《注》将弥陀名号配于口业功德、说法音声，不仅因为众生称名属于口业音声，比类相似，更深层的含义是：弥陀名号统摄一切法门海，一切法门皆从六字流出，皆为导归称名；如来以名号说法，众生称名愿生，即是随顺如来法音，奉行如来言教。然而称名之人，现生弥陀常住其顶，光明不离其身，临终必见报化佛身，放光来迎，是名号之中自摄如来身业功德。称名则万修万去，往生即普同成佛，故名号即是如来大慈等心；若非名号，众生有堪不堪，即非平等。故以一名而摄三业。

又以名号配属口业，因众生谤法，从口业造，明此罪极重，非名号莫能救治。故知前说谤法不生，为一时方便。谤法不生，非如来不愿救、不能救，乃因不愿生故，如注言：「此愚痴人，即生诽谤，安有愿生佛土之理！」今明得生，乃因先谤法人，闻名回心故，若不回心，闻如不闻。后来善导大师说：「以佛愿力，五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往。」「入如来家，毕竟得平等身业」等，明凡夫之人得生净土，三业同于如来，即是成佛之义。

《论注》对凡夫的论述全面、深刻、系统。

凡夫之本性，即是「颠倒」，即是「虚伪」；此颠倒虚伪凡夫所修一切人天诸善，人天果报，若因若果，也皆是颠倒，皆是虚伪，名不实功德，不可能出离三界，往生无漏净土；此颠倒虚伪凡夫欲出三界、生净土，必须仰靠阿弥陀佛本愿力，名号真实功德；仰靠佛力的方法即是「称彼佛名，如彼名义」，也就是「二知、三信」，也就是「信受弥陀救度，专称弥陀佛名，愿生弥陀净土」；如是称名，如光入暗，顿灭无边生死罪，速满功德大宝海，三界系业不能牵，不断烦恼得涅盘。

明净土之摄机，先引《大经》弥陀本愿「唯除五逆，诽谤正法」明论主所共即是凡夫，同时也说明「弥陀本愿，本为凡夫」。接着引用《观经》下品下生证明：一切凡夫，只要不诽谤正法，信佛念佛，皆得往生；同时以《观经》下下品「造逆临终，十声称名」突显第十八愿机与法的内容，显明二者之有机联系。接着从道理说明：诽谤正法者不得往生，在于无愿生之心；更于如来口业功德究竟显明：弥陀名号能灭谤法极罪，回心者皆得往生。

由此《论注》，龙树、天亲菩萨所开示之净土大乘菩萨道，豁然敞开于我等凡夫面前，眼前一

亮，信心倍增。若无《论注》，几许误哉！恰如「一片白云横谷口，几多鸟儿迷归巢。」而为究竟引导我等，昙鸾大师在《赞阿弥陀佛偈》中言：

我从无始循三界 为虚妄轮所回转
一念一时所造业 足系六道滞三途

经言：应以何身得度者，即现何身而为说法。大师之深恩厚德，永泽后昆。

（以下下品之机为净土门之正机，始自于昙鸾大师。）捌、 佛身佛土论

净土宗以往生弥陀净土为宗旨，则此净土是何种规格之净土自然成为净土教理及行人关注之重点。

考察净土宗教理发展之脉络，《易行品》主要在解决如何达致「现生不退」，对比圣道门之难，而指明净土门之易，目的在令众生于「今生、此土」舍难取易而归于弥陀本愿，而于往生后之佛土位格未做详细说明；也就是说《易行品》对此是采取「意在不言」的方式，因为既然仗彼佛本愿，现生即得不退，则由彼佛本愿所成就之佛土，以及往生彼土所得之利益自然更加殊胜。

《往生论》则在《易行品》「怯弱下劣，现生致不退」的基础上，进一步说明「上圣下凡，往生速成佛」，所以对于往生后为什么能速成佛？是什么样的速？速成佛之后又是何种状态？等等方面必须做出理论回答，其中一个重要方面即是「佛身佛土论」。《论》以如来是「真实功德相」，彼土是「第一义谛妙境界相」、「三种成就，愿心庄严。略入一法句，谓清净句，真实智慧无为法身。」等等而说明之。由其言简义深，幽奥难明，非经大智之人明晰剖解，无尽妙义，亦将如云封雾锁，无人得知。

随着净土法门在中国的传入、普及及兴盛，至隋唐时代关于弥陀净土及弥陀佛身之位格，也即报化问题，遂在教界激起种种议论；这是后话。但在昙鸾大师的时代，一般教界对此一问题尚处蒙胧不觉的状态，而昙鸾大师作为净土宗教理系统有形化之先觉者，籍由注释天亲菩萨的《往生论》，对弥陀佛身佛土率先作出了深刻独到的解释，为后世之垂范。

一、佛身论

先就佛身来讨论，《论注》提出了「实相身、为物身」及「法性法身、方便法身」两组概念，基本上可视为等同。「法性、实相」为诸佛自证之理体，属自利；「方便、为物」为诸佛度生之权用，属利他。全体起用，全用归体；全自利成利他，全利他为自利。如是二身，体用不分，自他不二，而复各主其能，不分而分，不二而二。

然从众生信知，宜言「实相、为物」。知如来是实相，即破众生虚妄相；信如来之为我，则起真实归命故。又实相故能救我，为物故愿救我。愿救、能救，即是大慈大悲、大愿大力。故知如来实相身、为物身，即知如来大慈大悲、大愿大力。

复从如来摄化，顺乎「法性、方便」。由法性法身，垂方便法身，摄一切众生同证彼法性常乐故。

然而，仅从「实相身、为物身」及「法性法身、方便法身」之立名，弥陀与诸佛有共通性，并不足显明：何故论主自行化他，专归阿弥陀一佛，愿生安乐国土？因而有必要探究更深层次的理由。

简略来讲，昙鸾大师深体弥陀愿心及论主释意，籍由「实相身、为物身」显明弥陀名号之超胜，而由「法性法身、方便法身」显明弥陀愿心之超胜。由此二胜，奠定净土宗「专凭弥陀救度、专称弥陀佛名、专愿弥陀净土」之理论基础。

弥陀名号与实相身、为物身之关系，在前「机受之心行」已有讨论。比较而言，诸佛虽也是实相身，愚痴暗钝之人根本不契；虽示现为物身，福薄障重之辈不能逢遇，又虽遇而不免生死、徒然空过者，又虽不空过而不能速满功德。不如弥陀名号具摄实相身、为物身之德故，不择上中下根，不嫌凡圣善恶，能使闻名欲生，遇无空过，皆得往生，速疾成佛。

又就法性法身来说，十方诸佛毫无差别，所谓「十方三世佛，共同一法身」；诸佛所以各立净土，各化有缘，因为方便法身不同；方便法身不同，是因为因中愿心不同。由此而显见阿弥陀佛超胜诸佛之处。

《论》言：

向说观察庄严佛土功德成就、庄严佛功德成就、庄严菩萨功德成就。此三种成就，愿心庄严，应知。略说入一法句故。

一法句者，谓清净句。清净句者，谓真实智慧无为法身。

此清净有二种，应知。何等二种：一者器世间清净，二者众生世间清净。

如是一法句，摄二种清净义，应知。

《注》明：

应知者，应知此三种庄严成就，由本四十八愿等清净愿心之所庄严。因净故果净，非无因他因有也。上国土庄严十七句，如来庄严八句，菩萨庄严四句，为广；入一法句，为略。何故示现广略相入？诸佛菩萨有二种身：一者法性法身，二者方便法身。由法性法身，生方便法身；由

方便法身，出法性法身。此二法身，异而不可分，一而不可同。是故广略相入，统以法名。菩萨若不知广略相入，则不能自利利他。

此三句，辗转相入。依何义名为法？以清净故。依何义名为清净？以真实智慧无为法身故。

以上「净入愿心」章之《论》文及《注》释，对净土宗教理建设具有非常重要的意义，但也较难理解。今试明其要点：

（一）据何而立法性、方便二种法身？诸经论中虽多出佛具二身义，但所指不同；今昙鸾大师立二种法身，直接的依据即是本《论》：「三种成就，愿心庄严，入一法句」。依「一法句」立「法性法身」，依「愿心庄严」立「方便法身」。

（二）此二法身是何意义？「法性」即诸法本来之体性，真实不虚，不变不异，诸佛菩萨证此法性，以法性为身，故称「法性身」。然法性寂灭，不可说示，诸佛菩萨为度众生，本此法性，以大誓愿，兴方便力，示现种种依正相好庄严。由方便力所成故，又方便摄诸众生故，故称「方便」；因愿所感，果德所依，故说为「身」，即是「方便身」。若法性身，若方便身，通入一法故，依法性入清净相故，统以法名，称「法性法身、方便法身」。

（三）何故立此二种法身？略说有五：

1、为明广略相入。依一法句说法性法身，清净总相；依佛土、佛、菩萨三种成就，说方便法身，略说二十九种庄严，清净别相。法性平等是一，故略；方便无量差别，故广。此二身，通一法故，通清净故，故广略相入。

广略相入者，有三种相：一、略入广。纯一佛智，示现佛土、佛、菩萨三种庄严，无差而差，为不虚作摄众生故。二、广入略。三种成就，一一庄严，无非真实智慧无为法身，差而无差，故不颠倒入毕竟净。三、广入广。依正主伴，一一相入，圆融无碍。佛心无漏故，依心所生一切花树水流光明皆是无漏，是正入依；一切花树水流光明，同佛说法，施做佛事，是依入正。「如来净花众，正觉花化生」是主入伴；「安乐国清净，常转无垢轮，化佛菩萨日，如须弥住持。开诸众生淤泥花故。」是伴入主。即同《华严》事事无碍境界。何故广略相入？同一法故。如水与波，水入波，波入水，波复入波，同一水故。

2、为明自他不二。法性法身属自利，方便法身属利他，二身同一法故，无余境界，故全自利以成利他，全利他以成自利，生佛一体，自他不二。

3、为知弥陀愿心超胜。二身同一法故，三严圆融，依正不二，主伴不二，自他不二，示现如来不可思议大功德力成就，由本因中愿心超胜故。《注》明：「应知此三种庄严成就，由本四十八愿等清净愿心之所庄严。因净故果净，非无因他因有也。」《往生礼赞》言：「四十八愿庄严起，超诸佛刹最为精。」4、为示弥陀名号摄三严、二身。「实相身、为物身」重在说明：弥陀名号具含二身之义，为令称名如实修行。「法性法身、方便法身」重在说明：三严成就，二种清净，由本法藏菩萨愿心庄严。对照可知：二种法身摄归一句名号；一句名号由本法藏愿力所成，总摄三种庄严，二种清净。所谓「一法」、「清净」、「真实智慧无为法身」，归极于一句「南无阿弥陀佛」。然则，为明其性说为「一法」，为明其相说为「清净」；直示佛智之体为「真实智慧无为法身」，显现佛智之用为「南无阿弥陀佛」名。摄广入略，即通三严入一法、通一法入清净、通清净入法身（真实智慧无为法身）、通法身入佛名；以略摄广，即佛名摄法身，乃至摄佛土、佛、菩萨三种庄严。其间相入相摄，无碍自在，乃由因中愿心庄严，果成二种法身。为明此义，故说二种法身。

善导大师《观经疏》「释名门」以一阿弥陀佛名含念佛、观佛二三昧，既为所称之名，亦为所观之境；于此可见其理论渊源。称名如实修行相应故，念佛三昧为宗。观知一佛名具摄依正二种清净、无量庄严故，观佛三昧为宗。弥陀名号，愿力所成，摄尽三严功德故，观佛入于念佛。

比对第十八愿文，由「欲生我国」成就三严之净土，由「乃至十念」成就二身之佛名，由「若不生者」成就方便法身、为物身，由「不取正觉」成就法性法身、实相身。

5、为示称名往生即成佛之义。弥陀名号总摄三严、二身故，如实称名之人，往生即进入三严圆融之妙土，融入二身相即之佛身；与弥陀同一法性，同一清净，同一真实智慧无为法身；同一境界，同一受用，同一涅盘。净土所有菩萨人天，与弥陀不一不异；报体有别故不一，内证全同故不异。何以众生往生，即入佛境，证同弥陀？根本原理、机制即是弥陀「愿心庄严」。由四十八愿庄严成就故，众生称名如入弥陀愿心之模；入如来愿心之模，即塑就如来方便法身，故以净土圣众即是如来方便法身。《论》言「如来净花众，正觉花化生。」又言：「天人不动众，清净智海生。」然则证同弥陀而不名佛，但名菩萨人天者，因顺余方故，一土唯有一佛故，为示主伴庄严故。

二、佛土论

就佛土，昙鸾大师并没有如佛身一般立「实相土、为物土」，「法性土、方便土」等称谓，这并非出于偶然。

因佛为救度之主，正报之体，一法一身，不容分别，今就一佛名明其具摄实相、为物二种功能

，能起众生归命，称名如实修行故；若不详明二身，众生无由亲近。土是往生之所，依报之用，若存别称，众生易起分别，心生高下：如我罪业凡夫，纵能往生，亦当居于下品土。既生高下，即违彼佛平等誓愿，杂于众生自力修行，为不知彼佛实相身、为物身，不成如实修行；罪业凡夫亦将漏于往生。然安乐土由彼佛四十八愿庄严成就，三严圆融，入一法句，同一清净，真实智慧无为法身故；不同诸佛净土，随众生业感，存优劣差别。故昙鸾大师于一佛土，不立二称，唯一佛境故。后来道绰大师、善导大师释明极乐为「唯报不通化」之报土，即为循此芳规。

然佛身佛土，本来一体，相对以明，于义更显。二身而一土，知二身只是一身，为众生故，随义立名；一土而二身，知一土具二用。由方便、为物之用，凡夫众生易得往生；由法性、实相之用，众生往生即证菩提。

唯一佛境故，后来善导大师直接释为「极乐无为涅盘界」，简明扼要，的符论旨。主佛涅盘、圣众涅盘、国土涅盘，同一佛境故，称涅盘界。善导大师也以弥陀是报佛，极乐是报土，然此非通途法、报、化分别之报，也非自受用、他受用分别之报，乃是彼佛别愿成就「唯报不通化」之报，全法成报，全报入法，全自受用为他受用，报法一体、自他一体之报，故说「报法高妙」。

昙鸾大师也有此义。《注》释《论》「正道大慈悲，出世善根生」之性功德成就而言：

性是「本」义。言此净土，随顺法性，不乖法本，事同《华严经》宝王如来性起义。

又言「积习成性」。指法藏菩萨，集诸波罗蜜，积习所成。

亦言性者，是「圣种性」。序法藏菩萨，于世自在王佛所，悟无生法忍，尔时位名圣种性。于是性中，发四十八大愿，修起此土，即曰安乐净土。是彼因中所得，果中说因，故名为性。

又言性是「必然义」、「不改义」。如海性一味，众流入者，必为一味，海味不随彼改也。又如人身性不净故，种种妙好色香美味入身，皆为不净。安乐净土诸往生者，无不净色，无不净心，毕竟皆得清净平等无为法身，以安乐国土清净性成就故。

释「性」有四义。其第一「性是本义」，约一法句。第二「积习成性」、第三「圣种性」，约愿心庄严，第四「必然不改义」，约清净句、真实智慧无为法身。

又第一明法性、实相所成，不颠倒；后三明方便、为物所成，不虚伪，摄众生入毕竟净，二三约因中愿行，第四约果上力用。

又第一明依法性起之报，全法成报，略入于广；二三明因愿酬果之报，全报入法，广入于略；第四明即此报法之力用，全自受用成他受用，广略相入，自利利他。

又第一明性体，二三明修相，第四明德用。第一明本净，二三明因净，第四明果净。

《论注》对安乐净土不思议境多有阐明，略举如下：

（一）安乐摄机

1. 摄菩萨。如来清净智海，不宿二乘杂善中下死尸故。
2. 摄声闻。生其无上道心故。
3. 摄凡夫。令不断烦恼得涅盘故。
4. 摄恶人。令念念罪灭，即入正定故。

即是善恶同归，凡圣通往，五乘齐入，平等成佛。

（二）安乐胜相

1. 清净无染。如言：
. 不虚伪处，不轮转处，不无穷处，得毕竟安乐大清净处。
. 此清净不可破坏，不可污染。
. 诸往生者，无不净色，无不净心。
2. 实相无生。如言：
. 彼土是无生界。
. 彼净土是阿弥陀如来清净本愿无生之生。
. 广中二十九句，略中一句，莫非实相。
. 相好庄严即法身。
3. 平等一味。如言：
. 使我国土，悉于如来净华中生，眷属平等，与夺无路。
. 一得生彼，无瞋忍之殊。人天色像，平等妙绝。
. 愿往生者，本则三三之品，今无一二之殊。亦如淄渑一味。
. 大乘一味，平等一味。
. 毕竟皆得清净平等无为法身。
. 毕竟得证平等法身。同得寂灭平等。
. 毕竟得平等身业、平等口业、平等意业。
4. 成佛道路。如言：
. 大乘门者，谓彼安乐佛土是也。
. 若人往生安乐，是则成就大乘之门。
. 彼佛国即是毕竟成佛道路，无上方便也。

（三）安乐胜益

如上胜相，即是胜益。更说胜益。

1. 名为佛事。如言：

．若人但闻安乐净土之名，欲愿往生，亦得如愿。
．若人但闻彼国土清净安乐，克念愿生，亦得往生，即入正定聚。
．国土名字为佛事，安可思议！
2. 依为佛事。

《注》明：安乐依报，光为佛事、影为佛事、声为佛事、水为佛事、花为佛事，一一庄严能为佛事，说法利生。故光称佛光，亦是光佛；水称佛水，亦是水佛；一切庄严皆如是，入一法句，真实智慧无为法身故。
3. 成就大心。如言：

．声闻以实际为证，计不应更能生佛道根芽。而佛以本愿不可思议神力，摄令生彼；必当复以神力，生其无上道心。佛能使声闻复生无上道心，真不可思议之至也。
．彼中众生，住如此量中，志愿广大，亦如虚空，无有限量。
．彼国土量，能成众生心行量。
．无缘是大悲，大悲即出世善。生彼正道世界，即成就出世善根，入正定聚。
4. 自然无为。如言：
．胎卵湿生，缘兹高揖；业系长维，从此永断。
．续括之权，不待劝而弯弓；劳谦善让，齐普贤而同德。
．探汤不及之情，自然成就。
．彼土是无生界，见生之火，自然而灭。
5. 同佛自在。如言：
未阶自在之位，而同自在之用。
6. 超证佛果。如言：
．缘佛愿力故，超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。

．彼国菩萨，或可不从一地至一地。言「十地阶次」者，是释迦如来于阎浮提一应化道耳。
7. 还向度生。如言：

．出第五门者：以大慈悲，观察一切苦恼众生，示应化身，回入生死园烦恼林中，游戏神通，至教化地，以本愿力回向故。

．若人一生安乐净土，后时意愿生三界，教化众生；舍净土命，随愿得生。虽生三界杂生水火中，无上菩提种子，毕竟不朽。何以故？以经正觉阿弥陀善住持故。
（四）安乐原理
1. 为什么安乐胜过三界？本愿所建故。如言：
．安乐是菩萨慈悲正观之由生，如来神力本愿之所建。
．胜过三界，抑是近言。
2. 为什么安乐清净不染？愿心清净故。如言：
．应知此三种庄严成就，由本四十八愿等清净愿心之所庄严，因净故果净。
．从菩萨智慧清净业起，庄严佛事，依法性入清净相。
．能生既净，所生焉得不净。故经言「随其心净，则佛土净」。
．彼土金光，从绝垢业生故，清净无不成就故。
．以安乐国土清净性成就故。
3. 为什么安乐平等一味？大悲平等故，同一念佛故。如言：

．平等是诸法体相。以诸法平等，故发心等；发心等，故道等；道等，故大慈悲等。安乐净土从此大悲生故，故谓此大悲为净土之根。

．凡是杂生世界，若胎、若卵、若湿、若化，眷属若干，苦乐万品，以杂业故。彼安乐国土，莫非是阿弥陀如来正觉净华之所化生。同一念佛，无别道故；远通夫法界之内，皆为兄弟也。
4. 为什么安乐依为佛事？全体正觉故。如言：
．安乐国为正觉善住持，其国岂有非正觉事耶！
．安乐国土光明，从如来智慧报起，故能除世暗冥。
5. 为什么安乐利益不可思议？愿力成就故，正觉住持故。如言：
．夫须弥之入芥子，毛孔之纳大海，岂山海之神乎？毛芥之力乎？能神者神之耳！
．正觉阿弥陀如来不可思议。彼安乐净土，为正觉阿弥陀善力住持，云何可得思议耶！

．佛土不可思议有二种力：一者业力，谓法藏菩萨出世善根大愿业力所成。二者正觉阿弥陀如法王善住持力所摄。

．依本法藏菩萨四十八愿，今日阿弥陀如来自在神力。愿以成力，力以就愿；愿不徒然，力不虚设；力愿相符，毕竟不差，故曰成就。
．安乐净土是无生忍菩萨净业所起，阿弥陀如来法王所领，阿弥陀如来为增上缘。
．核求其本，阿弥陀如来为增上缘。
．凡是生彼净土，及彼菩萨人天所起诸行，皆缘阿弥陀如来本愿力故。
．若非佛力，四十八愿便是徒设。
正因为安乐佛身佛土化益超胜，昙鸾大师自己表达他的归命信仰说：
十方三世无量慧　同乘一如号正觉
二智圆满道平等　摄化随缘故若干

我归阿弥陀净土 即是归命诸佛国
我以一心赞一佛 愿遍十方无碍人

玖、 平生业成论

净土法门以往生净土为目标，业报之身未舍之前，总在秽土，必待临终佛来迎接，才入净土莲花化生。然而往生净土之业事，非必皆要待至临终才能达成，而是在平生之时即可达成的，此即称为「平生业成」。平生相对于临终，业指往生净土之净业，成是成就；平生之时，往生净土之业事已经成就，临终则必定往生，没有任何不确定性。如泥坯已烧制成砖，虽在窑未出，砖已成就，遇水不化，只待出窑而已。

愿生净土之人，修五念门行，虽身在秽土，命尚未终，往生之事已然成办，只待临终佛迎而已。

《论》说：

菩萨摩诃萨随顺五种法门，所作随意，自在成就。如向所说身业、口业、意业、智业、方便智业，随顺法门故。

《注》明：

此五种功德力，能生清净佛土，出没自在。

此五种业和合，则是随顺往生净土法门自在业成就。

「成就」谓无有变坏、不可改转。「自在」明无障碍。「出没」谓没于秽土，出于净土；又生净土已，任化十方。「自在业成就」明修五门行，自在往生，无有障碍；此指平生而言，若必待临终，则非自在，是未成就。

《论注》上卷末八番问答处，引用《观经》下下品之十念（十声称名）往生，说明「在心」、「在缘」、「在决定」。又说：

此中云念者，不取此时节也。

经言十念者，明业事成办耳，不必须知头数也。

十念业成者，是亦通神者言之耳。

《论》虽说五念门行，《经》唯举称名一行，故知五念门行尽收入称名一行。

又就称名之十念，释「念」非取时节，「十」不关头数，则唯是名号之法体本身令行者往生，与行者称名久近多少、功夫深浅无关；故知所谓十念业成者，成在名号本身，亦即所谓佛力成就。以此而言「十念业成者，是亦通神者言之耳。」其意谓：称名往生是名号本身之作用，名号如何成就众生之往生，此是阿弥陀如来本身之境界，非凡夫所可测度，故只需顺彼佛愿，积念相续而已。

往生之业成在名号，此即「在缘」。行者闻名号之德，一心领纳，此即「在心」，故也可说往生之业成在信心。一心领纳，无间无后，积念相续，执持不怠，此即「在决定」，故也可说往生之业成在称名。

业成在名号者，成在十劫之前，又成在弥陀大愿大行；业成在信心者，成在当下一念，又成在众生之身，此是弥陀施于众生；业成在称名者，念念称名皆是业成，此业成不坏之相。

《观经》举下下品临终之机之十念业成，以明平生之机之平生业成，在心、在缘、在决定故，不在时节久近、头数多少故。

拾、 现生不退论

总体来说，龙树菩萨《易行品》以现生此土不退为立场，而昙鸾大师《往生论注》以往生彼土不退为目标，然而这二者并非敌对，而正可以互相发明。

首先龙树菩萨为何以此土不退为立场？这是为了与圣道法门相对比，以显出弥陀本愿称名之易行超胜。然则既然此土已臻不退，往生彼土不退更不待言。又所谓此土称名不退，正是以往生彼土为背景，因称名愿生故，顺彼佛本愿，被彼佛光明摄取不舍，获「即得往生，住不退转」之益，往生之业事成办，现生住于正定之聚。因此，《易行品》虽以此土不退为立论，仍以往生彼土为归趣，故于〈弥陀章〉之赞偈中盛谈往生彼土之事。

而昙鸾大师站在净土门本有的立场，以凡夫处此浊染世界，无佛力住持，总为退堕败坏之所，提倡称佛名号，乘佛愿力，往生彼清净安乐国，即证不退，速疾成佛。然而这并不是说，称名愿生之人此土现生仍有退转，反而是因为于此土已植不退因，获不退身份，往生彼土即证不退果。故彼土不退实以此土不退为前提。比较而说，龙树菩萨所说不退为此土、凡夫、因位之不退；昙鸾大师所说为彼土、圣者、证果之不退。因必致果，果必由因故，二者不违。

推昙鸾大师本意，亦以称名愿生之人，现生即入不退。

一由尊龙树为本师，自不可违龙树菩萨之教故。

二由净土经证明显故。如《无量寿经》有闻名得忍、闻名不退之愿，《观经》有摄取不舍、二圣为友之文，《阿弥陀经》说欲生彼国皆得不退转，皆得往生。

三由因果相续道理。秽土假名人，净土假名人，不得决定一，不得决定异。彼土克证不退果，

实由此土现种不退因。

四由平生业成道理。既然平生之时往生之业事已经成办，而往生必定成佛，则此土不退菩提自在其中。

五由佛力住持道理。称名愿生之人，顺彼佛本愿，蒙彼佛光明摄取，即乘彼佛愿力，即受佛力住持，即入大乘正定之聚。

《论注》言：

彼安乐国土，莫非是彼阿弥陀如来正觉净花之所化生。同一念佛无别道故，远通乎法界之内皆为兄弟也。

以秽土念佛之人与安乐菩萨同称兄弟，则此土不退菩提为显然。

然为遮止止住此土不求往生之妄，故一部《论注》专从往生彼土不退一面立说。

《往生论注》玄义略解

《往生论注》是一部伟大的净土教着作。昙鸾大师以其非凡的智慧，将印度佛教最为杰出的两大代表人物——龙树菩萨与天亲菩萨的净土思想融为一体，发扬光大，开辟出中国净土教的崭新局面，为最终净土宗的全面建立奠定了深厚的教理基础。

全《注》大分二大部分：

一、从开始「谨案龙树」到「曰优婆提舍」，明《论》玄义。

二、从「此论始终」至终结，释《论》文义。

所谓「玄义」，即幽深玄妙之义理，难知难见故，预先指呈，以使学者易得要领；然后依文释义，全体洞明，了然无滞。如下：

谨案龙树菩萨《十住毗婆沙》云：「菩萨求阿毗跋致，有二种道：一者难行道，二者易行道。」「难行道」者：谓于五浊之世，于无佛时，求阿毗跋致为难。此难乃有多途，粗言五三，以示义意：一者外道相善，乱菩萨法。二者声闻自利，障大慈悲。三者无赖恶人，破他胜德。四者颠倒善果，能坏梵行。五者唯是「自力」，无「他力」持。如斯等事，触目皆是。譬如陆路，步行则苦。

「易行道」者：谓但以信佛因缘，愿生净土，乘佛愿力，便得往生彼清净土；佛力住持，即入大乘正定之聚，正定即是阿毗跋致。譬如水路，乘船则乐」。

此《无量寿经优婆提舍》，盖「上衍之极致，不退之风航」者也。

「无量寿」是安乐净土如来别号。释迦牟尼佛在王舍城及舍卫国，于大众之中说无量寿佛庄严功德，即「以佛名号为经体」。

后圣者婆薮盘头菩萨，服膺如来大悲之教，傍经作〈愿生偈〉，复造〈长行〉重释。

梵言「优婆提舍」，此间无正名相译；若举一隅，可名为「论」。所以无正名译者，以此间本无佛故。

如此间书，就孔子而称经；余人制作，皆名为子；国史、国纪之徒，各别体例。

然佛所说十二部经中，有论议经，名优婆提舍。若复佛诸弟子解佛经教与佛义相应者，佛亦许名优婆提舍，以入佛法相故。

此间云论，直是论议而已，岂得正译彼名耶！又如女人，于子称母，于兄云妹。如是等事，皆随义各别。若但以女名泛谈母妹，乃不失女人之大体，岂含尊卑之义乎！此所云论，亦复如是。是以仍存梵音，曰优婆提舍。

这一段玄义的部分，文字简短，意义深远，主要说明了七点：一、明《论》之相承。二、判《论》属易行道。三、判佛力为宗。四、判上衍极致。五、判正依净土三经。六、判名号为经体。七、明《论》之地位，义同佛经。

一、明相承

《往生论注》是注解天亲菩萨《往生论》之作，然而开章即举出印度净土教的先驱「龙树菩萨」，并加「谨案」二字。「谨」是慎重、小心、郑重、恭敬；「案」同按，为遵照、依循。「谨案龙树菩萨」略说有四层含义：

一、说明昙鸾大师不是依照自己的意思来注解，而是很慎重、很小心、充满敬意地、完全按照龙树菩萨的思想来读解《往生论》。

二、如经说，龙树菩萨乃是亲蒙世尊授记「证得欢喜地，往生安乐国」的大菩萨，其净教思想为净土教理的源头、标准，欲明弥陀净土教之意旨，必须唯龙树菩萨马首是瞻。其马首即是「易行道」之「易」。

这对我们的启发是：不仅读《往生论》，乃至读《论注》、读净土三经、读净土宗诸祖师的教着，如果读不到「易」，唯读到「难」，说明我们没有读懂；修持净土法门时，如果感受不到易，总是觉得难，说明我们修持有误。而其他解释净土的着作文章，如果解释不出「易」，反

而说很难，那就是解释有误；见其他人修持净土，都是很高深很难，反而没有易，我们不羡慕、不随学。

三、说明天亲菩萨之净土思想乃是相承于龙树菩萨。

四、说明昙鸾大师的净土思想相承于龙树、天亲二菩萨。

二、判《论》属易行道

接下来《论注》引用龙树菩萨「难易二道判」之内容，判明《往生论》为易行道的教典。《往生论》之总体，尤其「奢摩他毗婆舍那广略修行」、「菩萨巧方便回向」等等内容，说相甚为高超故，古今很多人都依难行道的教理来做种种阐释，很难联系到这是一部易行道的教典，但昙鸾大师慧眼独具，依论偈：

观佛本愿力，遇无空过者；能令速满足，功德大宝海。

判《论》为佛力、易行道。既然「遇无空过者」，当然是人人可行、人人得益的易行道；为何易行，乃因「佛本愿力」之故。

这对我们这些下劣根机来说，真是莫大的安慰与恩惠。

三、判佛力为宗

所谓「乘佛愿力，便得往生；佛力住持，即入正定。」昙鸾大师以「自他二力」解释龙树菩萨「难易二道」，然而这更重要是在解释的天亲菩萨《往生论》。也就是在详细解释《往生论》的文义之前，先给一个指标，让学者了解整部《往生论》以阿弥陀佛的本愿力为宗，是一部宣扬佛力救度的教典。定下这样的基调，便于我们理解《往生论》的精神实质。

昙鸾大师看准《往生论》的中心在「观佛本愿力」之「不虚作住持功德」一偈，以此为眼目，整部《往生论注》都是在彻底显明阿弥陀佛的本愿力。略举一二：

一、释观察二十九种功德庄严。《论》以〈偈颂〉总摄佛经，以〈长行〉解释偈颂，故其要义皆摄于偈颂中。偈分五念门，第一偈含「礼拜」、「赞叹」、「作愿」三门，第二偈成上起下，最后一偈是「回向门」，其余为「观察门」。观察门的内容为国土、佛、菩萨二十九种功德庄严，占偈颂的绝大部分，故有关的解释必然成为重点。我们看《论注》上卷解释二十九种功德时，一一问以「佛本何故起此庄严？」而观之于佛之本愿。下卷释长行相关内容时，一一问以「此云何不思议？」而观之于佛之本愿力成就。故知所谓的「观」即是「观佛本愿，以及观佛本愿成就之力」。这从观的方法上来说，是思察理解性质的观，而不是息虑凝心性质的观。如此，《往生论》才成为人人可行的净土门易行道的教典。又从观的目的上来说，是为了生起乘佛愿力往生的信心，而不是仗自己的修行力。长行言：「云何观？云何生信心？」《注》明「起观生信」；也就是通过观知弥陀慈悲救度之本愿及本愿成就之不可思议力（观察门、二十九种功德、起观），而一心归命（生信）于阿弥陀佛的救度（礼拜门），称赞为无碍光如来（赞叹门），愿生安乐国土（作愿门）。由「观佛本愿力」而归命、称名、愿生（第一偈），并普愿众生同乘佛愿往生（回向门、最后一偈），天亲菩萨以此即是净土三经真实功德之教（第二偈）。可知「观佛本愿力」一偈不仅总摄观察门，亦总摄全部偈颂，因而总摄全论并总摄净土三经之内容。后来善导大师立于弥陀弘愿的立场，解释《观经》为「由观佛（起观），入念佛（生信）」，与《论》及《论注》完全一致。

二、释五念门。礼拜门之「一心归命」是归投于佛之本愿力救度。赞叹门之「称名」为乘佛愿力之正体。作愿门之「奢摩他」（止）、观察门之「毗婆舍那」（观），向来皆被认为是自力修行者特有的标志，而昙鸾大师基于阿弥陀佛的本愿功德力，解释为「佛力三止」及「佛力二观」，从此净土行人有了「佛力止观」大法门。回向门之「菩提心」是「心中作愿，摄取一切众生共同生彼安乐佛国」；「巧方便」是「彼佛国即是毕竟成佛道路，无上方便也」。这是任何人都可以做到的净土法门易行道的菩提心、巧方便。由此五念门皆完全是佛力。如此深邃的智慧洞见，如此卓颖不群的妙义阐释，实在令人叹为观止，由衷景仰。

三、释速得菩提。《论》以修五念门得五种果，乃至速得菩提一果。昙鸾大师本于论偈「观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，功德大宝海」之「速」来解释「速得」菩提之「速」，说：「核求其本，阿弥陀如来为增上缘。」「凡是生彼净土，及彼菩萨人天所起诸行，皆缘阿弥陀如来本愿力故。」并引用第十八、十一、二十二愿为证。如此往生、成佛、度生也皆是佛本愿力使然。

「佛力为宗」是以自力、佛力相对而言的；若以难行、易行相对，即是「易行为宗」；观佛、念佛相对，即是「念佛为宗」。由观佛入念佛，舍自力趋佛力，舍难行入易行，正是《论》之玄机所在。

四、判上衍极致

在揭示净土门易行道以阿弥陀佛愿力为宗之后，昙鸾大师以两句富有诗意的话来赞叹说：

此《无量寿经优婆提舍》，盖「上衍之极致，不退之风航」者也。

「不退」即是正定，乘船说为「风航」。故知前段释佛力、易行道，是为接下来要解释的《往生论》预先定性。

「上衍」即摩诃衍，大乘之谓。「上衍之极致」，大乘佛法当中的顶峰。《往生论》是大乘佛法当中的顶峰，净土三经就更不用说了。这是昙鸾大师对《往生论》、也是对净土门总体教相的判释。以净土法门为大乘佛法当中的顶峰，登峰造极，无以复加。

诚然，惑业凡夫「不断烦恼得涅盘分。」逆谤下流「十念业成。」「称佛名力，见生之火自然而灭。」「本则三三之品，今无一二之殊。」「平等一味。」「平等法身。」「齐普贤而同德。」「不从一地至一地。」「超出常伦诸地行。」「速得成就阿耨多罗三藐三菩提。」「现前修习普贤德。」一切佛法中，还有比这更殊胜的吗？

后来善导大师判为「顿教一乘海」、「凡夫入报土」，则更加清楚地说明了净土门是怎样的「上衍之极致」。

五、判正依净土三经

《论》题说「无量寿经优婆提舍」，关于「无量寿经」，《论注》有如下的解释：

「无量寿」是安乐净土如来别号。释迦牟尼佛在王舍城及舍卫国，于大众之中说无量寿佛庄严功德，即以佛名号为经体。

王舍城说无量寿佛庄严功德的经有二部，即《无量寿经》与《观无量寿经》；舍卫国说无量寿佛庄严功德的经有一部，即《阿弥陀经》。总共三部经，都是说的无量寿佛庄严功德，所以都称为「无量寿经」。

在文义中，《论注》将三经列名为：

王舍城所说无量寿经

观无量寿经

舍卫国所说无量寿经

《论注》文字一向简练，今举三经之名不避烦琐，而且通称的「阿弥陀经」也换称为「无量寿经」，这当然是特别为之。其用意是在强调说明：论题「无量寿经」不是一部经，而是三部经。

昙鸾大师为什么要这么强调呢？这是着眼于论偈中「我依修多罗真实功德相」之「依」字而做的追根求源、全面性的解释，具有很重要的意义。天亲菩萨既然说他依「无量寿修多罗章句」而造此「无量寿经优婆提舍」，则他所依的经典究竟是哪一部或几部，事关法门根本来源以及整个净土教理的架构，必须详细探明。《论注》也正是将此揭示而显明净土门的系统教理。

1. 显明《往生论》是总依三经所造之论。
2. 显明三经是一体之经，都是说无量寿佛庄严功德的，都以阿弥陀佛名号为体，本质完全一致。
3. 显明无量寿佛一切庄严功德纳在佛名号之中。
4. 显明三经同为净土门的正依经典。
5. 显明《往生论》与三经一体，为净土门正依之论。
6. 显明净土门正依三经一论之架构。
7. 显明依论能通达三经要义；欲知三经要义，皆当依论为指南。
8. 显明三经以《无量寿经》为根本。
9. 显明三经同为易行道的经典。
10. 显明三经同以佛愿力为宗。
11. 显明称佛名号，即是乘佛愿力，即得往生。

净土门教理的大根大本、大框架，三经一论的系统及要点，皆因此而显明。以此为基础，经道绰、善导大师之努力，终于发展成为圆满成熟的净土宗，则《论注》为继承印度净土教、开辟中国净土宗最关键的教着，其重要及贡献之伟大，无可言喻。

如果不特别揭示论题「无量寿经」为净土三经，净土门的正依经典、教理结构及其相互之间的关系便含混不明，学者则易将三经作各别不同的理解，修持上也失去统一的规范，也就不可能有后来的净土宗。事实上，古往今来不少人正是将三经做各别的理解而进行各别的修持，比如释《观经》以观佛为主，释《阿弥陀经》以称名为主。唯有昙鸾、道绰、善导大师一流始终以三经为一体之经，昙鸾大师指三经以佛名号为体，善导大师于《观经疏》更明确地指出：

《无量寿经》四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。

又如《弥陀经》中，一日七日专念弥陀名号得生。

又此《经》（观经）定散文中，唯标专念名号得生。

此皆与《往生论》之精神前后一辙。

六、判名号为经体

天台以大乘经皆以实相为体，此为通判，固无异义。然而此处昙鸾大师以阿弥陀佛名号为三经之体，乃是立于净土门的立场，更为贴切，对行人更有指导意义。

阿弥陀佛名号如昙鸾大师所说是「实相身」、「为物身」，是阿弥陀佛所证圆满实相的有形表现，因为阿弥陀佛本愿力之作用而有度化众生的功能，能使遇者无空过，速满功德大宝海。三经既以名号为体，必定以称名为正修；称名即契实相，即是如实修行，即获真实功德，能生真实报净土。

实相为众生性德，名号为如来修德，判三经实相为体还是名号为体，演成后来两大不同的净土教系。

七、明《论》之地位，义同佛经

昙鸾大师在解释「优婆提舍」时，颇注笔墨，意在显明《无量寿经优婆提舍》之地位崇高，等同佛经，不能用此间「论」来翻译，只能存梵音，用佛议论经所用之专门名词「优婆提舍」来称呼，因为「入佛法相」、「与佛义相应」，得佛应许，可尊可信。则依此《论》所建立的净土教义自然法源深远，宗旨纯正，所谓「所服有宗」、「愿生有宗」。

总结《论注》玄义，有如下几方面的重要意义：

一、明确净土门之正依经典：《无量寿经》、《观经》、《阿弥陀经》。

二、判明净土门之教相属性：易行道、佛力、上衍之极致。

三、明确净土门之法脉相承：龙树、天亲、昙鸾（道绰、善导）。

四、建立净土门之理论框架：三经一论、佛力为宗、名号为体。

再读《往生论注》有感

《往生论注》以前曾读过两遍，觉得很美，很有深度，然而老实说只是识其大义，并没有前后贯通之感，及至后来研读精力皆放在《观经疏》之上，也就没有再对《往生论注》着力，当然要重读的愿心也就一直悬在那里。

故而这两天便将《论注》请出，仔仔细细地又拜读了一遍。此次读过，颇有云开雾散之感。实在来说，研读一部着作，如果不能血脉贯通的话，心里便觉哽噎不畅，而如果能一体通透的话，自然愉快无比，法喜充满。中医说「通则不痛，痛则不通」，人体如是，人心也如是，法义学习也如是。豁然贯通处，则觉百脉舒张，心花开放，这一部着作也就在心中活了起来，不然依文解义，总是块然死物。然而升道无极，学无止境，要之个人自得而已。

《往生论》是净土门正依「三经一论」之一论，其地位之重要可知，然而《往生论》并不好读，不好懂，其说相甚为高超，如何能见他力易行之颜色？如果没有昙鸾大师为之作注，谅我等「论读百遍」也不能「其义自现」。

此次再读，不仅通透了久存心中隐约的疑块，也对昙鸾大师产生了无比的崇仰。历来弘扬净土的大德，我们假设说：唐时善导大师不出世，还有谁出世能够替代善导大师开宗立教，建立净土宗的话？依我看来则唯有昙鸾大师能够完全胜任。

《论注》之贡献可用「前无古人，后启来者」说明之。所谓前无古人，《往生论》文简义丰，隐约难明，而昙鸾大师作注并无任何先有的参考资料，竟能如此深入佛心，探求论主之义而明白无遮地开显「凡是生彼净土，及彼菩萨人天所起诸行，皆缘阿弥陀如来本愿力故」，故说前无古人。在昙鸾大师的时代皆是自力修行风气浓厚的时代，独有昙鸾大师一人高唱他力本愿之说，此种远见卓识，以及基于远见之上而有的无畏勇气，足以成为开宗立教的宗师。善导大师固是净土宗之集大成者，而开端则完全在于昙鸾大师，所以从历史来说，以昙鸾大师为中国净土宗之开山鼻祖，实是相当。

《论注》慧见深远，乃至创见独发。所谓创见，并非一己之私见，而是深蕴于经论之中，而无智慧眼的人并不能看到，如果深具慧眼、法眼，即能将之揭示，一经揭示，则人人信服，成为标准，理无可辩，语不可移。《论注》之见，一言以蔽之：「凡是生彼净土，及彼菩萨人天所起诸行，皆缘阿弥陀如来本愿力故。」大哉斯言！一言九鼎，势同山岳。直截法门源底，开启万世宗绪。

《论注》结构严谨，乃至完美无暇。大分为三，先判论玄宗，次释论名目，再解论文句。而其整体，则如一曲优美的乐章，以弥陀本愿力为主旋律贯穿首尾，其间节奏之缓促得宜，高潮之迭起有序，续演如天衣无缝，行运似水流无滞，乃至开章之自然安和，遐思辽阔，结章之嘎然而止，余味悠长；无不令人陶醉不已。一部严肃的教义着作，竟如天乐之美，我不知道昙鸾大师是否对音乐有研究，然而如果大师研究音乐必是超一流的音乐大师。尤其此《论注》并非独立之作，乃是依附于《往生论》，为批注《往生论》之作品，如此浑然一体，若《论》若《注》无有间然，解义之水乳交融，手法之炉火纯青，不得不令人佩服到极点。

《论注》文辞优美，乃至神秀脱俗。如天马行空，任意纵横，活脱无羁；如日月照临，雍雍万象，无不晶晶。读之，有习习仙风焉，有清清道骨焉，色如天花灿灿，味含古韵悠悠。文如其人，则鸾大师其人也可知：神气俊朗，迥出尘外，智慧深邃，气质高迈。胸含虚空无尽云，足步悠闲游古今。宜乎「神鸾」之神也！

读过《论注》，情不能止，再将鸾大师另一大作《赞阿弥陀佛偈》拜读。

《赞阿弥陀佛偈》为鸾大师另一精绝之作，真善美文！其真也言绝虚妄，其善也体无暇疵，其美也美不胜收。全篇五十偈，若能全背最好，若不能者，必须熟读精读，而前十四偈，第十六、一十二、二十四、二十九、四十九、五十偈，净土宗重要法义相关故，应当会背。

全偈含五念门，而以第二赞叹门为中心。

五念门者，每偈「南无至心归命礼」是礼拜门；赞叹门者，标宗之「南无阿弥陀佛」，前十四偈，第二十四、二十九偈，又各偈中鸾大师往往别立德号而赞叹之；作愿门者，第一偈「我愿往生」，最后一偈「我归阿弥陀净土」；观察门者，前四十六偈，观阿弥陀佛、安乐国土及菩萨等三种庄严功德；回向门者，最后二偈，又各偈中「愿共诸众生往生安乐国」。

以赞叹门中为中心者，首先从其题号「赞阿弥陀佛偈」可以看出；其次从偈前标示六字佛名「

南无阿弥陀佛」也可知全偈「名号为体、称名为宗」之玄义。更从偈中内容，第一偈是总赞彼佛及土之德号，第二偈赞佛寿命之德，第三至十四偈赞十二光之德，第二十四、二十九偈赞名号摄化众生之德，不仅在数量上直接赞佛名之偈就有十六首之多，而且在位置上也列在开章最前，直接于「南无阿弥陀佛」六字之下，是依据《往生论》所说「称彼如来名，如彼名义，如彼如来光明智相」而赞叹。又大师在阿弥陀、无量寿、十二光名之外，以其无碍智辨及无比虔信，别立种种德号而赞之，可以体会到大师是如何地仰赞救主阿弥陀佛，以至情不能已，赞之又叹之，叹之又赞之，如海潮音般，波波不息。最后一偈，如同久久积蓄了无尽的力量，将此海潮扩至十方，言「我以一音赞一佛，愿遍十方无碍人。」至此全偈文虽终了，而法音永远回荡于十方法界。

二○○八年九月十六日

南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛

弘愿寺，为纯依善导大师之教、专修净土的念佛道场；寺名「弘愿」，典出善导大师《观经疏》「别意之弘愿」，意为：乘弥陀弘誓大愿力，一切众生得生净土。弘愿寺殿堂建制、本尊安奉、牌匾楹联、念诵仪规，皆完全依善导大师「五正行」为标准，唯突出一个「专」字——专净土，专念佛，专善导。

http://fabao.hongyuansi.com/

信受弥陀救度，专称弥陀佛名，愿做弥陀使者，甘为弥陀手足。

净土宗(上面有很多TXT格式经论)

http://www.pureland-buddhism.org/

【专贴】净土导航 推荐网址 导航公告

http://home.fjdh.com/thread-4705-1-1.html净宗法师开示---念佛

http://vod.fjdh.com/NewsDetail/128.html

净宗法师依止善导大师净土思想，专修专弘净土宗念佛法门；南无阿弥陀佛

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=77701&uk=2701938221这个网盘内储存的是净土宗经论（最近更新完毕）！请完成邮箱注册后，下载、解压！

超级QQ群：南无阿弥陀佛（净土） 58318351

一心专念，弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业，顺彼佛愿故净土导航极乐之嘉宾土豆视频网慧净上人和净宗法师视频专辑慧净上人开示视频：

《阿弥陀佛是怎样一尊佛》2讲

http://www.tudou.com/playlist/playindex.do?lid=4730601净宗法师开示视频：

《善导大师的净土思想》43讲

http://www.tudou.com/playlist/playindex.do?lid=4723685《印光大师精要法语讲解》13讲

http://www.tudou.com/playlist/playindex.do?lid=4723684《法然上人念佛安心法语讲解》15讲

http://www.tudou.com/playlist/playindex.do?lid=4713650《第十八愿讲话》7讲

http://www.tudou.com/playlist/playindex.do?lid=4723681《阿弥陀经大意2008西安》4讲

http://www.tudou.com/playlist/id/4894207/《净土宗核心要义2008中山》3讲

http://www.tudou.com/playlist/playindex.do?lid=5009517《净土宗大意2008湖北仙桃》2讲

http://www.tudou.com/playlist/playindex.do?lid=5387030《弥陀寺念佛开示法会2008》2讲

http://www.tudou.com/playlist/playindex.do?lid=5387030《弥陀救度众生》1讲

http://www.tudou.com/playlist/playindex.do?lid=4712701《正杂二行的启示》2讲

http://www.tudou.com/playlist/playindex.do?lid=4712694《阿弥陀经大意》8讲

http://www.tudou.com/playlist/playindex.do?lid=4706259《净土宗传承》2讲

http://www.tudou.com/playlist/playindex.do?lid=4706172《善导大师简介》1讲

http://www.tudou.com/playlist/playindex.do?lid=4706204